

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232618

UNIVERSAL
LIBRARY

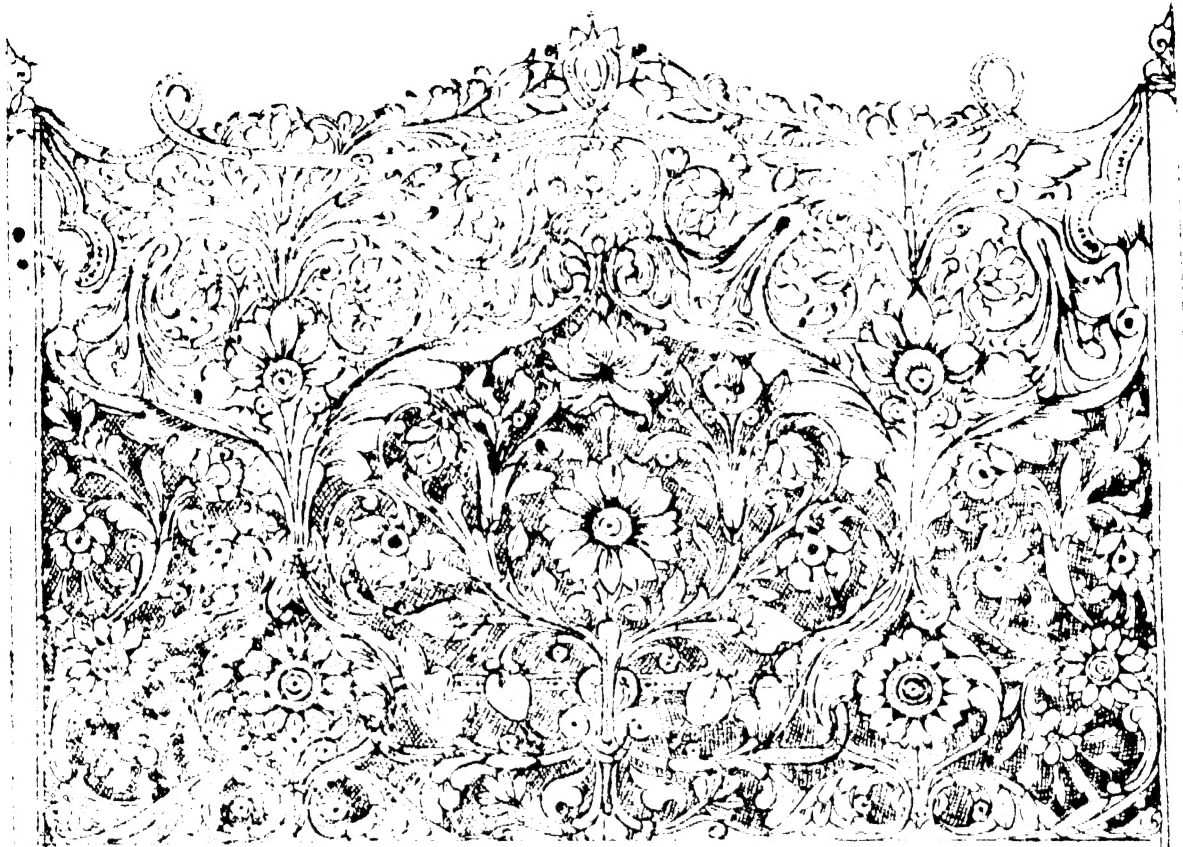
هَذَا كِتَابُنَا يَكْتُوبُ عَلَيْكَ كَرَامًا حَقًّا

الحمد لله الذي وفقنا لعظيم منه وواسع كرمه بطبع هذا الجزء الأول من تفسير يسئلي



قد اتم بطبعه الولوي محمد عبد المجيد خان في سنة الهجرة على صاحبها الصلوة والتحية

المطبع ١٢٩٦ في دار المطبعات في دار الامام ابو الحسن



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق، وبين له من معالم العلم وشعائر
 الشرائع ومشاعر الملل كل ما جلت ودق ونزل عليه كتابا معجزا انجم مصاقع الخطباء من العرب
 العرباء، وخطابا مفحما يكتبوا وقع البلغاء من عصاة الأدباء باظهار بيئات واجه يحجج، فرائدا
 عربيا غير ذي عوج امر فيه ونزج، وبشر واند، وذكر المواعظ لينذكر وقص عن ايام الامم الخالصة
 ليعتبر، وقص في ضروب الامثال ليتدبر، ودل على ابان التوحيد ليتفكر، انزله بحسب
 المصالح والحكم منجما، وجعله بالتحميد مفتحا وبلاستعادة مختما، واوحاه منشأ بها ومحكمها
 مزايها ظاهرة باهرة في كل وجه كل زمان، دائرة من بين سائر الكتب على كل لسان في
 كل مكان كادت الرواسي لهيبته قوم، ويزوب من خشيته الحديد، ويميع منه صم الصخور
 فمن تمسك بعروته الوثقى وحبله المتين، وسلك جادته الواضحة وصراطه المبين فقد فاز
 بمناة، ومن نبذه وراء ظهره وعصاه واتخذ الهة هواه، فقد هوى في تخوم الشقاء،
 وتردى في مهاوى الردى فآي عبارة تبلغ ايسر ما يستحقه كلام الحكيم من التعظيم

واتي اشارة تصليح لبيان اقل ما ينبغي له من التوصيف والتكريم كلاً والله ان بلاغة البلغاء
 وسحر البيان وان طالت ذيولها - وفصاحة الفصحاء ومهارة قحطان وان سالت سيولها ^ص انثفاً
 عن الوفا بادنى اوصافه وان جالت بميا دينها خيولها - وتنصا غر عن التشبث باقصر اطرافه
 وان افلقت في اطرافها فحولها فتعود السنتم عنه قاصرة وصفقتهم في اسواق خاسرة
 كيف وتلك الايات والدلائل وتيك البينات والنخائل وهذه العبارات العبرية و
 بما في تضاعيفها من اسرار البرية مما لا يحيط به الباب البشر ولا يدرك كنهه طباع
 العالم الاكبر والاصغر بحيث لو اجتمعت الانس والجن على معارضته ومباراته لعجزوا عن
 الاتيان بمثل اقصر اية من اياته فالاعتراف بالعجز عن القيام به يستحقه كلام الملك
 العلام من الاطراء والاکرام اوفق بما يقتضيه الحال من الاجلال والاعظام
 والصلوة والسلام على من ارسله الله الى الخلق هادياً وبشيراً ونزل عليه الفرقان ليكون
 للعالمين نذيراً فهداهم به الى الحق وهم في ضلال مبين وسلك بهم مسلك الهداية حتى
 اتاهم اليقين اكمل به بنیان النبوة وختم به ديوان الرسالة واتم به مكارم الاخلاق
 ومحاسن الافعال على الطفا سلوب واحسن احوال فهو حجة نيرة واضحة المكنون و
 اية بيينة لقوم يعقلون بل برهان جلي لا ريب فيه ومنهجي سوي لا يضل من ينتجيه مظهر
 لتفاصيل الشرائع والاديان بالاستحقاق مفسر لمشكلات ايات الانفس والافاق ^ش كما
 عن خفايا حظائر القدس مطلع على خبايا سرائر الانس بحر علم لا ينفذ وعيلم فضل لا ينشف
 به يتوصل الى سعادة الدنيا والاخرة وبه تكتسب الملكات الفاخرة كلامه شفاء للسقام
 ومنهم لادواءهم وحديثه قاطع للخصام عند تفاوة الافهام وتباين الاقدام عليه يد
 فلك الارام والنواهي واليه يستند في معرفة حقائق الاشياء كما هي افلح من اتبعه و
 والاه وخاب من اعرض عنه وعاداه ^ص صلى الله وسلم على اله البررة وصحبه الخيرة الذين
 بلغوا من محاسن الفضائل غاية الغايات ووصلوا من مكارم الفواضل نهاية النهايات
 لا يتسنى العروج الى معارجهم الرفيعة ولا يتأتى الرقي الى مدارجهم المنيرة لعلو شانهم
 ونهاية الاعضال وصعوبة مرآتهم وعزة المنال فهم شمس الهدى على فلك السعادة

ويدور الدجى لهم بحسنه وزيادة وعلى من تبعهم بالاحسان صلوة وسلاما دائما ثناء والنيار تعاقب اللوام
 ولعل فيقول الفقير الى مولا الغني به عن سواه عبده وابن امته وعبده ابو الطيب
صديق بن حسن بن علي القنوجي اصلح الله حاله وماله قبل ان يخرج الامر من
 يده ان اعظم العلوم مقدارا وارفعها شرفا ومنارا واعلاما على الاطلاق واولادها
 بالفضل والاستحقاق واساس قواعد الشرائع والعلوم واسمها ورأس الملل الاحمدية والنخل
 المحمدية واسطقسها هو علم التفسير لكلام العزيز القدير وهو علم باحث عن نظم القرآن
 وايات الفرقان بحسب الطاقة البشرية وبوفق ما تقتضيه القواعد العربية وقال للفن
 الاول ان يقال علم التفسير معرفة احوال كلام الله سبحانه وتعالى من حيث القرآنية
 ومن حيث دلالة على ما يعلم او يظن انه مراد الله تعالى بقدر الطاقة الانسانية
 انتهى هذا يتناول اقسام البيان بأسرها ولا يرد عليه ما يرد على سائر الحدود و
 مبادئ العلوم اللغوية واصول التوحيد واصول الفقه وغير ذلك من العلوم الجامعة و
 الغرض منه معرفة معاني النظم وفائدته حصول القدرة على استنباط الاحكام الشرعية
 على وجه الصحة وموضوعه كلام الله سبحانه الذي هو منبع كل حكمة ومعدن كل فضيلة
 وغايته التوصل الى فهم معاني القرآن واستنباط حكمه ليفوز به الى السعادة الدنيوية
 والاخرية وشرف العلم وجلالته باعتبار شرف موضوعه وغايته فهو اشرف العلوم
 واعظمها هذا ما ذكره ابو الخير وابن صدر الدين وقد تصدى لتفسير عويصان
 اساطين الامة وتولى لتيسير معضلاته سلاطين الامة من الصحابة والتابعين و
 ائمة اللغة والنحويين ثلثة من الاولين وامة من الآخرين فغاصوا في بحار كجبه وخاضوا
 في انهار رثجيه فنظموا في سلك التقرير فرائده وابرزوا في معرض التقرير فوائده
 والفوا كتباً جليلة المقدار وصنفوا زبراجميلة الآثار فالمفسرون من الصحابة
 الخلفاء الاربعة وابن مسعود وابن عباس وابي بن كعب وزيد بن ثابت وابو موسى
 الاشعري وعبد الله بن الزبير وانس بن مالك وجابر وابو هريرة وعبد الله بن عمر بن
 العاص رضي الله عنهم والرواية عن علي اكثر وعن الثلثة في ندرة جدا والسبب فيه

تقدم وفاتهم وروي عن ابن مسعود أكثر مما روي عن علي ومات بالمدينة سنة ثنتين
وثلثين وأما ابن عباس المتوفى سنة ثمان وستين بالطائف فهو ترجمان القرآن و
حبر الأمة ورئيس المفسرين رحمه الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اللهم فقهما
في الدين وعلمه التأويل وقد روي عنه في التفسير ما لا يحصى كثرة لكن أحسن
الطرق عنه طريقة علي بن أبي طلحة الهاشمي المتوفى سنة ثلث وأربعين ومائة وعنده
على هذه البخاري في صحيحه وأوهى الطرق عنه طريق الكلبي أبي النصر محمد بن السائب فان
انضم اليه رواية محمد بن مروان السدي الصغير فهي سلسلة الكذب وكذلك طريق مقال
بن سليمان الأزدي وطريق الضحاك عنه منقطعة فإنه لم يلقه ومن جيد الطرق عنه
طريق قيس بن مسلم الكوفي عن عطاء بن السائب وطريق ابن اسحق صاحب السير وأما
أبي بن كعب المتوفى سنة عشرين على خلاف فيه فعنه نسخة كبيرة عن طريق أبي العلاء
وهذا السناد صحيح ومن الصحابة من ورح عنه اليسير من التفسير غير هؤلاء منهم انس بن
مالك المتوفى بالبصرة سنة إحدى وتسعين وأبو هريرة المتوفى بالمدينة سنة سبع وخمسين
وعبد الله بن عمر بن الخطاب المتوفى بمكة المكرمة سنة ثلث وسبعين وجابر بن عبد الله
المتوفى بالمدينة سنة أربع وسبعين وأبو موسى الأشعري المتوفى سنة أربع وأربعين وابن
عمر بن العاص المتوفى سنة ثلث وستين وهو أحد العبادة الذين استقر عليهم أمر العلم
في آخر عهد الصحابة وزيد بن ثابت الأنصاري كاتب النبي صلى الله عليه وآله وسلم المتوفى
سنة خمس وأربعين وأما المفسرون من التابعين فمنهم أصحاب ابن عباس وهم علماء مكة
المكرمة ومنهم مجاهد بن جبر المتوفى سنة ثلث ومائة واعتمد على تفسيره الشافعي
والبخاري وسعيد بن جبير المتوفى سنة أربع وتسعين وعكرمة مولى ابن عباس المتوفى
بمكة سنة خمس ومائة وطائوس بن كيسان اليماني المتوفى سنة ست ومائة وعطاء بن أبي رباح
المكي المتوفى سنة أربع عشرة ومائة ومنهم أصحاب ابن مسعود وهم علماء الكوفة كلهم
بن قيس المتوفى سنة اثنتين ومائة والأسود بن يزيد المتوفى سنة خمس ومائة ومنهم
أصحاب زيد بن أسلم كعبد الرحمن بن زيد ومالك بن انس ومنهم الحسن البصري المتوفى

سنة احدى وعشرين ومائة وعطاء بن ابي سملة ميسرة الخراساني ومحمد بن كعب القرظي
المتوفى سنة سبع عشرة ومائة وابو العالية رفيع بن مهران الرياحي المتوفى سنة تسعين
والضحاك بن مزاحم وعطية بن سعيد والعوفي المتوفى سنة احدى عشرة ومائة وقتادة
بن دعامة السدوسي المتوفى سنة سبع عشرة ومائة والربيع بن انس والسدي ثم بعد
هذه الطبقة الذين صنفوا كتب التفاسير التي تجمع اقوال الصحابة والتابعين كصفار
بن عيينة وكيع بن الجراح وشعبة بن الحجاج ويزيد بن هارون وعبد الرزاق وادم
بن اياس واسحق بن راهويه وروح بن عباد وعبد الله بن حميد وابي بكر بن ابي شيبة
واخرين ثم بعد هؤلاء طبقة أخرى منهم عبد الرزاق وعلي بن ابي طلحة وابو جريح وابو ابي حاتم وابن
ماجة والحاكم وابن مردويه وابو الشيخ بن حبان وابن المنذر في آخرين ثم انتصبت طبقة
بعدهم الى تصنيف تفاسير مشحونة بالفوائد محدوفة الاسانيد مثل ابي اسحق الزجاج
وابي علي الفارسي واما ابوبكر النقاش وابو جعفر النحاس فكثيرا ما استدرك الناس عليها
ومثل مكى بن ابي طالب وابي العباس المهدوي ثم الف في التفسير طائفة من المتأخرين
فاختصر الاسانيد ونقلوا الاقوال بترافد خل من هنا الدخيل والتبس الصحيح بالعليل
ثم صار كل من سخر له قول يورده ومن خطر به شيء يعتمد عليه ثم ينقل ذلك خلف عن سلف
ظانا ان له اصلا غير ملتفت الى تحريم ما ورد عن السلف الصالح ومن هم القدوة في هذا
الباب قال السيوطي رايت في تفسير قوله سبحانه غير المغضوب عليهم ولا الضالين نحو
عشرة اقوال مع ان الوارد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجميع الصحابة والتابعين
ليس غير اليهود والنصارى حتى قال ابن ابي حاتم لا اعلم في ذلك اختلافا من المفسرين
ثم صنف بعد ذلك قوم برعوا في شيء من العلوم ومنهم من ملائمتها بما غلب على طبعه
من الفن واقتصر فيه على ما ظهر هو فيه كأن القرآن أنزل لاجل هذا العلم لا غير مع
ان فيه تبين كل شيء فالنحو يراه ليس له الا الاعراب وتكثير الالوجه المحتملة فيه
وان كانت بعيدة وينقل قواعد النحو ومسائله وفروعه وخلافاته كالزجاج والوليد
في البسيط وابي حيان في البحر والنهر والخباري ليس له شغل الا القصص واستيفاء وها

والاخبار عن سلف سواء كانت صحيحة او باطلة ومنهم الثعلبي والفقير يكاد يسرد فيه الفقه جميعا وربما استطرده الى اقامة ادلة الفروع الفقهية التي لا تعلق لها بالادلة اصلا والجواب عن الادلة للتحالفين كالقرطبي وصاحب العلوم العقلية خصوصا الامام فخر الدين الرازي قد ملا تفسيره باقوال الحكماء والفلاسفة وخرج من شيء الى شيء حتى يقض الناظر العجب قال ابو حيان في البحر جمع الامام الرازي في تفسيره اشياء كثيرة طويلة لا حاجة بها في علم التفسير ولذلك قال بعض العلماء فيه كل شيء الا التفسير والابتدع ليس له الا تحريف الايات وتسويتها على مذهب الفاسد بحيث انه لو لاح له شاردة من بعيد اقتنصها او وجد موضعها فيه ادنى مجال سارع اليه كما نقل عن البلقيني انه قال استخرجت من الكتاب كشاوا اعتراضا بالمتناقض منها انه قال في قوله سبحانه وتعالى فمن نرخرج عن النار وادخل الجنة فقد فازي فوذا عظم من دخول الجنة اشارة الى عدم الروية والمحدد لا تسأل عن كفره والحاد في ايات الله وافترائه على الله ما لم يقدره كقول بعضهم ان هي الا فتنتك ما على العباد اضر من ربهم وينسب هذا القول الى صاحب قوت القلوب ومن ذاك القبيل الذين يتكلمون في القرآن بلا سند ولا نقل عن السلف ولا رعاية للاصول الشرعية والقواعد العربية ك تفسير محمود بن حمزة الكرمي ضمنه اقوالا هي عجائب عند العوام وغرائب عما عهد عن السلف بل هي اقوال منكورة لا يحل الاعتقاد عليها ولا ذكرها الا للتحذير من ذلك قول من قال في ربنا ولا تخجلنا ما لا طاعة لنا به انه الحب والعشق ومن ذلك قولهم ومن شر غاسق اذا وقب انه الذكر اذا قام وقولهم في من ذا الذي يشفع عنده معناه من دخل اي من الغل وذو اشارة الى النفس ويشع من الشفا جواب من وع امر من الوعي وسئل البلقيني عن تفسير بهذا افا فتى بانه ملحد واما كلام الصوفية في القرآن فليس بتفسير قال ابن الصلاح في فتاواه وجدت عن الامام الواحدي انه قال صنف السلي حقائق التفسير ان كان قد اعتقد ان ذلك تفسير فقد كفر قال السفي في عقائد النصوص قمل على ظواهرها والعدول عنها الى معان يدعيها اهل الباطن الحاد وقال النفثاني في شرحه سميت الملاحدة باطنية لادعاءهم ان النصوص

ليست على ظواهرها بل لها معان باطنة قال صاحب مفتاح السعادة لايمان بالقرآن
هو التصديق بأنه كلام الله سبحانه قد انزل على رسوله محمد صلى الله عليه وآله وسلم
بواسطة جبرئيل عليه السلام وأنه حال على صفة انولية له سبحانه وان ما دل هو عليه بطريق
القواعد العربية منها هو مراد الله سبحانه حق لا ريب فيه ثم تلك الدلالة على مراده سبحانه
بواسطة القوانين الادبية الموافقة للقواعد الشرعية والاحاديث النبوية مراد الله تعالى
وقد ثبت في الحديث ان لكل اية ظهرا وبطنا وذلك المراد الاخر لما لم يطلع عليه كل احد
بل من اعطيهما وعلمهما من لدنه تعالى يكون الضابط في صحته ان لا يفسد ظاهر المعاني
المتفهمة عن الالفاظ بالقوانين العربية وان لا يخالف القواعد الشرعية ولا يباين اعجاز القرآن
ولا يناقض النصوص الواقعة فيها فان وجد فيه هذه الشرائط فلا يظعن فيه والا فهو بمنزل
عن القبول قال الزمخشري من حق التفسير ان يتعاهد بقاء النظم على حسنه والبلاغة
على كمالها وما وقع به التحدي سليمان من القادح وكما بينوا في التفسير شرائط ينبغي في المفسر ايضا
لاجل التعاطي لمن عرى عنها او هو فيها راجل وهو ان يعرف اللغة والنحو والتصريف والاشفاق
والمعاني والبيان والبديع والقرآت واصول الدين واصول الفقه واسباب النزول والقصص
والناسخ والمنسوخ والفقه والاحاديث المبينة لتفسير المحمل والمبهم وعلم الموهبة وهو علم
يورثه الله سبحانه لمن عمل بما علم انتهى ثم ان تفسير القرآن ثلاثة اقسام الاول ما لم يطلع الله عليه
احد من خلقه وهو ما استأثر به من علوم اسرار كتاب من معرفة كنه ذاته ومعرفة حقائق اسمائه
وصفاته وهذا لا يجوز لاحد الكلام فيه الثاني ما اطلع الله سبحانه نبيه عليه من اسرار الكتاب
واختص به فلا يجوز الكلام فيه الا له صلى الله عليه وسلم او لمن اذن له قيل واوائل السور من
هذا القسم وقيل من الاول وهو الراجح والثالث علوم علمها الله نبيه وامر بتعليمها وهذا
ينقسم الى قسمين منه ما لا يجوز الكلام فيه الا بطريق السمع كاسباب النزول والناسخ والمنسوخ و
اللغات والقرآت وقصص الامم واخبار ما هو كائن ومنه ما يؤخذ بطريق النظر والاستنباط
من الالفاظ وهو قسمان قسم اختلفوا في جوازه وهو تاويل الايات المتشابهات في قسم اتفقوا
عليه وهو استنباط الاحكام الاصلية والفرعية والاعرابية وكذلك فنون البلاغة وضروب

المواعظ والحكم والاشارات لا يمتنع استنباطها منه لمن له اهلية ذلك وما عدا هذه
 الامور هو التفسير بالرأي الذي نهى عنه وفيه خمسة انواع الاول التفسير من غير حصول
 العلوم التي يجوز معها التفسير الثاني تفسير المتشابه الذي لا يعلمه الا الله سبحانه وتعالى
 الثالث التفسير المقرر للمذهب الفاسد بان يحل المذهب صلا والتفسير تابع له فيرد
 اليه باي طريق امكن وان كان ضعيفا الرابع التفسير بان مراد الله سبحانه كذا على القطع من
 غير دليل الخامس التفسير بالاستحسان والهوى والتقليد واذا عرفت هذه الفوائد
 فاعلم ان كتب التفاسير كثيرة ذكر منها ملاحم كاتب الحلي في كشف الظنون ما يزيد على
 ثلث مائة تفسير مرتب على حروف الهجاء منها تفسير ابن أبي حاتم عبد الرحمن بن محمد الرازي الحافظ
 المتوفى سنة خمس وتسعين ومائتين وانقاه الشيخ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي
 المتوفى سنة احدى عشرة وتسعمائة في مجلد ومنها تفسير ابن جريرابي جعفر محمد الطبري
 المتوفى سنة عشرة وثلاثمائة قال السيوطي في الانتقان وكما به اجل التفاسير واعظمها فانه تعرض
 لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على
 تفاسير الاقدمين انتهى وقد قال النووي اجمعت الامة على انه لم يصنف مثل تفسير
 الطبري وعن ابي حامد الاسفري ثني انه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير
 ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا ومنها تفسير ابن كثير الامام الحافظ ابى الفداء اسمعيل بن عمر القرشي
 الدمشقي المتوفى سنة اربع وسبعين وسبعماية وهو كبير في عشر مجلدات فسر بالاحاديث
 والآثار مسندة من اصحابها مع الكلام على ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا وتفسير ابن المنذر
 هو الامام ابو بكر محمد بن ابراهيم النيسابوري المتوفى سنة ثمان عشرة وثلاثمائة ومنها تفسير
 البخاري هو ما ذكره في صحيحه وجعله كتابا منه وله التفسير الكبير غير هذا ذكره الفربري
 ومنها تفسير النحاس هو ابو جعفر احمد بن محمد النهوي المصري المتوفى سنة ثمان وثلاثين
 وثلاثمائة قصد فيه الاعراب لكن ذكر القراءات التي يحتاج ان يبين اعرابها والعلل فيها
 وما يحتاج فيه من المعاني ومنها تفسير الواحدي ثلاثة البسيط والوسيط والوجيز وتسمي
 هذه الثلاثة الحاوي لجميع المعاني ومنها تفسير المهدي هو ابو العباس احمد بن عمار التميمي

المتوفى بعد الثلاثين واربعمائة ثم من المفسرين من اقتصر في تفسيره على مجرد الرواية
وقنع برفع هذه الرواية كجلال الدين السيوطي في الدر المنثور وغيره في غيره من المصنوعين
ومنهم من اكتفى بمجرد الرواية وحده نظراً إلى مقتضى اللغة العربية بصحح العناية وهم
الأكابر ومنهم من جمع بين الأمرين وسلك المسلكين وقليل ما هم ومن أحسن التعليل^{سائر}
اجتماعين الرواية والدراية فيما علمت تفسيره امام الحافظ القاضي محمد بن علي بن محمد
الشوك أني اليماني المتوفى سنة خمس وخمسين ومائتين والفرج الهجرية وهو تفسير كبير بالقول
في مجلدات اربع وطائفة ورقي خلدي ان أحرار في التفسير كما لا يحتمل على امرين ويجمع
طريقتين على الوجه المعتبر في الورد والصدور غير مشوب بشيء من التفسير بالرأي الذي هو
من اعظم الخطر وكنت انتفضه الفرصة في البلاد والقرى واقدم رجلاً واؤخر آخره
نصفه مودة المرام وعزة المقام فاين الخفيض من الذررى والثريا من الثرى فحال ديني وبين
ما كنت اخال تراكم المهمات وتزاحم الاشغال وابتليت بتدبير مصالح العباد في مدينة
يهويا والصرى من غرى الآمال عن الفؤاد بفراغ البال حتى سالتني جماعة من اهل العلم
ممن يجرى اتباع السنة والكتاب ويحذرون الابتداع في كل باب والحو على واطهر والفقر
الي ولو بسعيه الا اسعاف ما ملوه وانجاح ما سالوه فاجبتهم معتمداً على فضل الله وتيسيره
ممتثلاً بوصية رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فيهم فيما يرويه ابو سعيد الخدري
ويرفعه ان رجلاً لا ياتونكم من اقطار الارض يتفقهاون في الدين فاذا اتوكم فاستوصوا
بهم خيراً ومقتدياً بالسلف الماضين في تدوين علوم الدين ابقاء على الخلق وايفاء للحق
وليس على ما جمعه وصنفوه مزيد ولكن لا بد في كل زمان من تجديد مما طال به العهد
وقصر المطالبون فيه الجهد والجدد ايقاظاً للنائمين وتحريضاً للمتثبطين فخررت بعون
الله تعالى وحسن توفيقه فيما سالوه واستتمحوه كما با في اسرته مان واحسن تقديس
متوسطا بين الطويل الممل والقصير المخل وجمعه جمعاً حسناً بعبارة سهلة والفاظ
يسيرة مع تعرض للترجيح بين التفاسير المتعارضة في مواضع كثيرة وبيان المعنى العربي
والاخرابي واللغوي مع حرص على ايراد صفة ما ثبت من التفسير النبوي وعن عظماء

الصحابة وعلما التابعين ومن دونهم من سلف الامة واثمتها المعتبرين كابن عباس
 خبر هذه الامة ومن بعده من الائمة مثل مجاهد وعكرمة وعطاء والحسن وقادة
 والى العالية والقرظي والكلي والضحك ومقاتل والسدي وغيرهم من علماء اللغة و
 النحوي كالفراء والزجاج وسيبويه والمبرد والخليل والنحاس ولكن الثابت الصحيح
 من التفسير المرفوع الى النبي صلى الله عليه واله وسلم وان كان المصير اليه متعينا وثقة
 متحما هو تفسير ايات قليلة بالنسبة الى جميع القرآن والثابت من التفسير عن الصحابة
 ومن تبعهم بالاحسان ان كان من اللفظ الذي قد نقله الشرع الى معنى مغاير للمعنى اللغوي
 فهو مقدم على غيره وان كان من الالفاظ التي لم ينقلها الشرع فهو كواحد من اهل
 اللغة الموثوق بعرضتهم فاذا خالف ذلك المشهور المستفيض لم تقم الحجة علينا بتفسير
 على مقتضى لغة العرب العرباء قبل الاولى تفاسير من بعدهم من تابعيهم وسائر الائمة
 وايضا كثيرا ما يقتصر الصحابي ومن بعده من السلف على وجه واحد مما يقتضيه
 النظم القرآني باعذار المعنى اللغوي ومعلوم ان ذلك لا يستلزم اهمال سائر المعاني
 التي تفيدها اللغة العربية ولا اهمال ما يستفاد من العلوم التي يرتبها بها دقائق
 العربية واسرارها كعلم المعاني والبيان فان التفسير بذلك هو تفسير بالغة
 لا تفسير يحض الرأي المنهي عنه وقد قال سفيان ليس في تفسير القرآن اختلافا
 انما هو كلام جامع يراد منه هذا وهذا وقال ابو الدرداء لا تفقه كل الفقه حتى
 ترى للقران وجوها واخرج ابن سعدان عليا قال لابن عباس اذهب اليهم يعني
 الخوارج ولا تخاصمهم بالقران فانه ذو وجوه ولكن خاصمهم بالسنة وايضا لا يتيسر
 في كل تركيب من التراكيب القرآنية تفسير ثابت عن السلف بل قد يخلو عن ذلك كثيرا
 من القران ولا اعتبار بها الا يصح كالتفسير المنقول باسناد ضعيف ولا بتفسير من
 ليس بثقة منهم وان صح اسناده اليه وبهذا اعرفت انه لا بد من الجمع بين الامرين
 والتحلي بالوصفين وعدم الاقتصار على مسلك احد الفريقين وهذا هو المقصد
 الذي ارجته والمسلك الذي قصدته واذكر الحديث معروفا الى راويه من غير بيان

حال الاسناد لاني اخذه من الاصول التي نقلت عنها كذلك كما يقع في تفسير ابن جرير
 والقرطبي وابن كثير والسيوطي ويبعد كل البعد ان يعلموا في الحديث ضعفا ولا يبينونه
 ولا ينبغي ان يقال فيما اطلقوه انهم قد علموا ثبوته فان من الجائز ان ينقلوه من دون
 كشف عن حال الاسناد بل هذا هو الذي يغلب به الظن لانهم لو كشفوا عنه
 ثبتت عندهم صحته لم يتركوا بيان ذلك كما يقع منهم كثير التصريح بالصحة والحسن
 فمن وجد اصول التي يروون عنها ويعزون ما في تفاسيرهم اليها فليتنظر في
 اسانيد هامو ففكان شاء الله تعالى واعلم ان تفسير السيوطي المسمى بالدر المنثور قد
 اشتمل على غالب ما في تفسيرات السلف من التفاسير المرفوعة الى النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم وتفسير الصحابة ومن بعدهم وما فاتة الا القليل النادرة وقد اشتمل هذا
 التفسير مني على جميع ما تدعو اليه الحاجة مما يتلحق بالتفسير مع اختصار ما تكرر
 لفظا واتحد معنى بقولي ومثله او ونحوه وضمنت الى ذلك فوائد لم يشتمل عليها وجل
 في غير من تفاسير علماء الرواية او من الفوائد التي لاحت لي من تصحيحه وتحسينه او
 تضعيفه وتعقيب اوجعه وترجيحه واكمل الى جهد ابي حسن تحريره وتهذيبه وسعيي في
 اطرافه من جهة بالمفسر وترتيبه رغبة الى الدخول من ابوابه والكون من احزابه ونشاطا
 الى القعود في محرابه ووطنت النفس على سلوك طريفة هي بالقبول عند الفحول حقيقة
 مقتصر فيه على ارجح الاقوال واعراب ما يحتاج اليه عند السؤال وترك التطويل بذكر
 اقوال غير مرضية وقصص لا تصح واعراب محلها كتب العربية وحيث ذكرت شيئا
 من القرآت فهو من السبع المشهورات الا ما شاء الله وقد اذكر بعض اقوال واعراب
 لقوة مداركها او لورودها وقد تلقيت التفسير بحمد الله من تفاسير عن ائمة ظهرت
 وبهرت مفاخرهم وانتشرت واشتهرت ماثرهم جميعا على الله واياهم والمسلمين فيستقر
 رحمته من افراد يس جنته فهذا التفسير وان كبر حجمه فقد كثر علمه وتوفر التحقيق
 فيه واصاب غرض الحق سهمه مفيد لمن اقبل على تحصيله مفيد على من تمسك
 بذيل تحقيقه وتذييله وقد اشتمل على جميع ما في كتب التفاسير من بدائع الفوائد مع

زوائد فرائد وقواعد شوارد ومن صحيح الدراية وصرح الرواية فان احببت ان تعتبر
 صحة هذا فهذه كتب التفسير على ظهر البسيطة انظر تفاسير المعتمدين على الرواية ثم
 ارجع الى تفاسير المعتمدين على الدراية ثم انظر في هذا التفسير بعد النظر بين فضله ذلك
 يسفر الصبح لذي عينين ويتبين لك ان هذا الكتاب هو لب اللباب وعجب العجائب
 وذخيرة الطلاب ونهاية ما رغب الالباب واسوة المتبعين وقدوة الناسكين وهما
 للمتقين وقد سميت **فتحة البيان في مقاصد القرآن** وهو اسم تاريخي له
 مستمد من الله سبحانه بلوغ الغاية والوصول بعد هذه البداية الى النهاية راجياً
 منه جل جلاله ان يديره الانتفاع ويجعله من الذخائر التي ليس لها انقطاع ولا حول
 ولا قوة الا بالله العلي العظيم اعلم ان الاحاديث في فضائل القرآن كثيرة جداً ولا يتم
 لصاحب القرآن ما يطلبه من الاجر الموعود به في الاحاديث الصحيحة حتى يفهم معانيه
 فان ذلك هو الثمرة من قراءته قال القرطبي ينبغي له ان يتعلم احكام القرآن فيفهم عن الله
 مراده وما فرض عليه فينتفع بما يقرأ ويعمل بما يتلو فما اقمح كاحمل القرآن ان يتلو
 فرائضه واحكامه عن ظهر قلب وهو لا يفهم معنى ما يتلوه فكيف يعمل بما لا يفهم
 معناه وما اقمح به ان يسأل عن فقه ما يتلوه ولا يدريه فما متاح من هذه حالته الا
 كمثل الحمار يحمل اسفاره وينبغي له ان يعرف للمكي من المدي ليفرق بين ما خاطبه
 به عبادة في اول الاسلام وما ندبهم اليه في اخر الاسلام وما فرض في اول الاسلام
 وما نراد عليهم من الفرائض في اخره فالمدي هو الناسخ للمكي في اكثر القرآن انتهى
 وقد جمعت في بيان ناسخ القرآن والحديث ومنسوخهما مؤلفاً سميت افادة الشيوخ
 بمقدار الناسخ والمنسوخ وهو بالفارسية فما وجدت فيها الا خمس اية وعشرة حاشا
 منسوخاً فمن شاء الاطلاع عليه فليرجع اليه واما ما جاء عن الصحابة والتابعين في
 فضل التفسيرين علي انه ذكر جابر بن عبد الله ووصفه بالعلم وقال انه كان يعرض
 تفسير قوله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد وقال مجاهد احب
 الخلق الى الله اعلمهم بما انزل الله وقال الشعبي رجل مسروق في تفسير اية الى البصرة

فقيل له ان الذي يفسرها رحل الى الشام فجهز ورحل الى الشام حتى علم تفسيرها
 وقال عكرمة في قوله سبحانه ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله طلبت اسم
 هذا الرجل اربع عشرة سنة حتى وجدته قال ابن عبد البر هو خميرة بن حبيب
 وقال ابن عباس مكثت سنتين اريد ان اسأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لامهاتيه فسأله فقال هي حفصة
 وعائشة وقال اياس بن معاوية مثل الذين يقرؤون القرآن وهم لا يعلمون تفسيره
 كمثل قوم جاءهم كتاب من عند مليكهم ليلا وليس عندهم مصباح فتدخلتهم روعة
 ولا يدرون ما في الكتاب ومثل الذي يعرف التفسير كمثل رجل جاءهم مصباح
 فقرأ ما في الكتاب وللأسف رحمهم الله من هذا الجنس ما لا يأتي عليه الحصر وعن
 عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم من تعلم القرآن وعلمه رواه
 البخاري وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة
 الكرام البررة والذي يقرء القرآن ويتعتع فيه وهو عليه شاق له اجران متفق عليه
 وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يرفع بهذا الكتاب
 اقواما ويضع به آخرين رواه مسلم وعن ابي امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول اقرءوا القرآن فانه يأتي يوم القيامة شفيعا لأهلها رواه مسلم وعن عبد الله
 بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارثا وترا
 كما كنت تترتل في الدنيا فان منزلك عند اخراية تقرؤها رواه احمد والترمذي و
 ابوداؤد والنسائي وأخرج الدارمي والترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب قال الترمذي
 هذا حديث صحيح وعن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرب
 تبارك وتعالى من شغله القرآن عن ذكرى ومسئلي اعطيته افضل ما اعطى السائلين
 وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه رواه الترمذي والدارمي
 والبيهقي في شعب الايمان وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وعن ابن مسعود

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرع حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشرون مثلاً لا أقول ألهم حرف الف حرف ولا م حرف وميد حرف رواه الترمذي وصححه والدارمي وعن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو جعل القرآن في إهاب ثم لقي في النار ما احترق رواه الدارمي وعن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرء القرآن فاستظهره فاحل حلاله وحرم حرامه ادخله الله الجنة وشيئعه في عشرة من أهل بيته كلهم قد وجبت لهم النار رواه أحمد والترمذي واستغربه وابن ماجه والدارمي وفيه حفص بن سليمان يضعف في الحديث وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاهدوا القرآن فوالذي نفسي بيده لهوا شد تفصيلاً من الأبل في عقلها متفق عليه وقد وردت أحاديث كثيرة في فضائل سور القرآن سورة فسوة وكذلك في الاختصاص بالكتاب السنة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل القرآن على خمسة أوجه حلال وحرام محكم ومتشابه وامثال فاحلوا الحلال وحرّموا الحرام واعملوا بالحكم وأمنوا بالمتشابه واعتبروا بالامثال أخرجه البغوي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن براه فليتبوأ مقعده من النار رواه الترمذي وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء في القرآن كقرء وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما يتدارون في القرآن فقال إنما هلك من كان قبلكم بهذا ضىءوا كتاب الله بعضه ببعض وإنما نزل كتاب الله يصدق بعضه بعضاً فلا تكذبوا بعضه ببعض فما علمتم منه فقولوا وما جهلتم فكلوه إلى عالمه رواه أحمد وابن ماجه قال البغوي في تفسيره قد جاء الوعيد في حق من قال في القرآن براه وذلك فيمن قال من قبل نفسه شيئاً من غير علم فاما التاويل وهو صرف الآية إلى معنى يحتمل موافق لما قبلها وما بعدها غير مخالف للكتاب والسنة من طريق الاستنباط فقد رخص فيه لأهل العلم أما التفسير وهو الكلام في أسباب نزول الآية وشأنها وقصتها فكذلك لا يجوز إلا بالسمع بعد ثبوته من طريق النقل وصل التفسير من التفسير وهي الدليل الذي ينظر فيه الطبيب فيكشف عن علة المرض كذلك

المفسر يكشف عن شأن الآية وقصتها واشتقاق التأويل من الاول وهو الرجوع
يقال اولته قال اي صرفته فانصرف وانتهى والفرق بينهما ان التفسير موقوف على النقل
المسموع والتأويل موقوف على الفهم الصحيح وها انا اشرع الان بحمد الله في تحرير ما هو بصائر اول
النهي التمييز في تفسير الكتاب العزيز وبحسن توفيقه اقول وهو الموفق لكل خير ومعطى كل مسؤل

سورة الفاتحة

معناها اول ما من شأنه ان يقتضيه ثم اطلقت على اول كل شيء كالكلام والتاء للنقل
من الوصفية الى الاسمية وسميت بذلك لان القرآن اُفتتح بها اذ هي اول ما يكتبه الكاتب
من المصحف واول ما يتلوه التالي من الكتاب العزيز وان لم تكن اول ما نزل من
القرآن وقد اشتهرت بهذا الاسم في ايام النبوة قيل انها مكية وهو قول اكثر العلماء
وقيل مدنية وهو قول مجاهد وقيل انها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة جمعاً بين
الروايات واسماء السور توقيفية وكذا ترتيب السور وكذا ترتيب الايات اي توقف
على نقلها عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل غير ذلك وانما هذا على الراجح والسورة
طائفة من القرآن لها اول واخر وترجمة باسم خاص بها بتوقيف والسورة قد يكون
لها اسم واحد وقد يكون لها اسمان واكثر واسماء السور في المصاحف لم يثبتها الصحابة
في مصاحفهم وانما هو شيء ابتدعه الحجاج كما ابتدع اثبات الاعشار والاسباع وسميت
هذه ام الكتاب لانه يبدأ بكتابتها في المصاحف ويبدأ بقراءتها في الصلوة قال البخاري
في اول التفسير قال ابن كثير وصحح تسميتها بالسبع المثاني لانها تثنى في الصلوة فقرأ في كل
ركعة واخرج احمد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم هي ام القرآن وهي
السبع المثاني وهي القرآن العظيم واخرج ابن جرير عنه عن النبي صلى الله عليه واله وسلم
قال هي ام القرآن وهي فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني واخرج نحوه ابن مردويه
والدارقطني من حديثه وقال كلهم ثقات ومن اسمائها كما حكاها في الكشاف
سورة الكثر والوافية وسورة الحمد وسورة الصلوة وتسمى الكافية لانها تكفي عن سواها

في الصلوة ولا يكفي سواها عنها قاله عبد الله بن يحيى بن كثير وأخرج الثعلبي عن الشعبي
 ان رجلا اشتكى اليه وجع الخصرة فقال عليك باساس القرآن وأخرج البيهقي في
 الشعب عن انس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله اعطاني فيما امر به علي فاتحة
 الكتاب وقال هي كنز من كنوز عرشي وأخرج اسحق بن راهويه في مسنده عن علي بن
 مرفوعاً وذكر القرطبي للفاتحة اثني عشر اسماً وهي سبع آيات بلا خلاف كما حكاه ابراهيم
 في تفسيره قال القرطبي اجمعت الامة على انها سبع آيات الاماروي عن حسين الجعفي
 انها ست وهو شاذ وعن عمر بن عبيد انه جعل اياك تعبد اية فهي عنده ثمان وهو
 شاذ انتهى وإنما اختلفوا في البسملة كما سيأتي وقد اخرج عبد بن حميد ومحمد بن نصر في
 كتاب الصلوة وابن الانباري في المصاحف عن محمد بن سيرين ان ابي بن كعب وعثمان
 بن عفان كانا يكتبان فاتحة الكتاب والمعوذتين ولم يكتب ابن مسعود شيئاً منهن وأخرج
 ابراهيم عن ابراهيم قال كان عبد الله بن مسعود لا يكتب فاتحة الكتاب في المصحف و
 قال لو كتبتها لكتبت في اول كل شيء وقد ورد في فضل هذه السورة احاديث منها ما
 اخرجه البخاري واحمد وابوداود والنسائي من حديث ابي سعيد بن المعلق ان رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له لا علم لك اعظم سورة في القرآن قبل ان تخرج من المسجد
 قال فأخبرني فلما أراد ان يخرج من المسجد قلت يا رسول الله انك قلت لا علم لك اعظم
 سورة في القرآن قال نعم الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي
 اوتيته وأخرج احمد والنسائي والترمذي وصححه من حديث ابي بن كعب ان النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم قال له اتحبان اعلمك سورة لم تنزل في التوراة ولا في الانجيل
 ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها ثم اخبرها انها الفاتحة وأخرج احمد في المسند من حديث
 عبد الله بن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا اخبرك باخير سورة في
 القرآن قلت بلى يا رسول الله قال اقرأ الحمد لله رب العالمين حتى تحتها وفي سنده ابن
 عقيّل وقد احتج به كبار الامة وبقيّة رجاله ثقات وابن جابر هذا هو العبدي كما قال
 ابن الجوزي وقيل الانصاري البياضي كما قال ابن عساكر وفي الصحيحين وغيرهما من حديث

ابي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما اخبره بان رجلا رقى سليمان بفاتحة الكتاب وما كان يدريه انها رقية الحديث واخرج مسلم والنسائي عن ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده جبريل اذ سمع نقيضا فوقه فرفع جبريل بصره الى السماء فقال هذا باب قد فتحت من السماء ما فتحت قط قال فنزل منه ملك فاتته النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابشر بنورين قد اوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ أحرفا منهما الا اوتيته واخرج مسلم والنسائي والترمذي وصححه عن ابي هريرة من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلثا غير تمام واخرج البزار في مسنده بسند ضعيف عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضعت جنبك على الفراش وقرأت فاتحة الكتاب وقل هو الله احد فقد امنت من كل شيء الا الموت واخرج سعيد بن منصور في سننه والبيهقي في شعب الايمان عن ابي سعيد اخذني قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاتحة الكتاب شفاء من كل سقم واخرج ابو الشيخ نحوه من حديثه وحديث ابي هريرة مرفوعا واخرج الدارمي والبيهقي في شعب الايمان بسند رجاله ثقات عن عبد الملك بن عمير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في فاتحة الكتاب شفاء من كل داء واخرج احمد وابوداود والنسائي وابن السني في عمل اليوم والليلة وابن جرير والحاكم وصححه عن خاتمة بن الصلت التميمي عن عمه انه اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم اقبل راجعا من عنده فمر على قوم وعندهم رجل يحنون موثق بالحديد فقال اهله اعندك ما تداءي به هذا فان صاحبكم قد جاء بخير قال فقرأت عليه فاتحة الكتاب ثلاثة ايام في كل يوم مرتين غداة وعشية اجمع بنا في ثم اتفلا فبرأ فاعطاني مائة شاة فأتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكرت ذلك له فقال كل من اكل برقية باطل الله فقد اكلت برقية حق وعن ابن عباس قال فاتحة الكتاب ثلث القرآن واخرج الطبراني في الاوسط بسند ضعيف عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ أم القرآن وقل هو الله احد فكأنما قرأ ثلث القرآن واخرج عبد بن حميد في مسنده

بسند ضعيف عن ابن عباس يرفعه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاتحة الكتاب
تعدل بثلاثي القرآن واخرج الحاكم وصححه ابو ذر الهروي في فضائله والبيهقي في الشعب
عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مسيره فزل فمشى رجل من اصحابه
الى جنبه فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال الا اخبرك بافضل القرآن فتلى
عليه الحمد لله رب العالمين واخرج ابو نعيم والديلمي عن ابي الدرداء قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فاتحة الكتاب تجزي ما لا يجزي شيء من القرآن ولوان فاتحة
الكتاب جللت في كفة الميزان وجعل القرآن في الكفة الاخرى لفضلت فاتحة الكتاب
على القرآن سبع مرات واخرج ابو عبيد في فضائله عن الحسن مرسل قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ فاتحة الكتاب فكمناقرأ التوراة والانجيل والزبور والفرقان
والاستعاذة قبل القراءة سنة عند الجمهور لقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله
من الشيطان الرجيم واختلفوا في لفظها المختار ولا يأتي بكثير فائدة ومعنى اعوذ بالله
النجى اليه وامتنع به مما اخشاه من عاذيعه والشيطان اصله من شطن اي تباعد من
الرحمة او من شاطا اذ اهلك واحترق والاول اولى والشيطان اسم لكل عات من الجن
والانس والرجيم من يهجم بالوسوسة او مرجوم بالشهيق عند استراق السمع او بالعذاب
او مطرود عن الرحمة والاستعاذة تطهر القلب عن كل شيء شاغل عن الله ومن لطايفها
ان قوله اعوذ بالله من الشيطان الرجيم اقرا من العبد بعجزه وضعفه وبقدرة تبارك على دفع جميع المضرات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اختلف اهل العلم هل هي آية مستقلة في اول كل سورة كتبت في اولها او هي بعض
آية من اول كل سورة او هي كذلك في الفاتحة فقط دون غيرها وانها ليست بآية في
الجميع وانما كتبت للفصل والاقوال وادلتها بسببها في موضع الكلام على ذلك وقد
اتفقوا على انها بعض آية في سورة النمل وقد جنم قراء مسكة والكوفة بانها آية من الفاتحة
ومن كل سورة وخالفهم قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها فلم يجعلوها آية احرر
الفاتحة ولا من غيرها من السور قالوا وانما كتبت للفصل والتبرك لا ابتداء بها

وبالاول قال الشافعي وهو قول ابن عباس وابن عمر وابي هريرة وسعيد بن جبير وعطاء
وابن المبارك واحمد في احد قوليه واسحق وعلي بن ابي طالب والزهري ومحمد بن كعب
والتواتر وبالثاني قال الاوزاعي ومالك وابو حنيفة واصحابه وقد ثبتها السلف في
المصنف مع الاثر بتجريد القرآن عما ليس منه وقد اخرج ابوداود باسناد صحيح عن ابي عباس
ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كان لا يعرف فصل السورة وفي رواية انقضاء السورة
حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم واخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط
الشيخين واخرج ابن خزيمة في صحيحه عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قرأ
البسمة في أول الفاتحة في الصلوة وعدّها آية وفي اسناده عمر بن هارون البلخي وفيه
ضعف وروى نحوه الدارقطني مرفوعاً عن ابي هريرة وعن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم اذ قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم فانها ام القرآن
وام الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم احدى اياتها رواه الدارقطني وقال
رجال اسناده كلهم ثقات وروى موقوفاً واخرج مسلم عن انس قال قال رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم انزلت عليّ انفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكو
الحديث قال البيهقي احسن ما احتج به اصحابنا في ان البسمة من القرآن وانها من فواتح
السور سوى سورة براءة ما رويناه في جمع الصحابة كتاب الله عز وجل في المصاحف انهم
كتبوا فيها البسمة على راس كل سورة سوى سورة براءة فكيف يتوهم متوهم انهم كتبوا
فيها مائة وثلاثة عشر آية ليست من القرآن وقد علمنا بالروايات الصحيحة عن ابن عباس
انه كان يعدّ البسمة آية من الفاتحة ويقول انتزع الشيطان منهم خيراية في القرآن رواه
الشافعي ولما كان المقام مقام تعليم والكلام صادر عن حضرة الرب تعالى حسن ان يقدر
متعلق ليجار هنا قولوا اي قولوا بسم الله الرحمن الرحيم وكما وقع الخلاف في اثباتها وقع الخلاف
في الجهر بها في الصلوة وقد اخرج النسائي في سننه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهم والحاكم
في المستدرک عن ابي هريرة انه صلى فجهر في قراءته بالبسمة وقال بعد ان فرغ اني لا شبهكم
صلوة برسول الله صلى الله عليه واله وسلم وصححه الدارقطني والخطيب والبيهقي وغيرهم

وروى ابو داود والترمذي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان
يفتح الصلاة بيسم الله الرحمن الرحيم قال الترمذي وليس اسناده بذلك وقد اخرج
الحاكم في المستدرک عن ابن عباس بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ببجهر بيسم الله الرحمن الرحيم ثم قال صحيح واخرج البخاري في صحيحه عن انس انه سئل
عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال كانت قراءته مدا ثم قرأ بسم الله
الرحمن الرحيم بمد بسم الله ويمد الرحمن ويمد الرحيم واخرج احمد في المسند وابوداود
في السنن وابن خزيمة في صحيحه والحاكم في مستدرکة عن امر سمية انها قالت كانت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقطع قراءته بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله
رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين وقال الدارقطني اسنادة صحيح وبهذا
قال من الصحابة ابو هريرة وابن عباس وابن عمر وابن الزبير ومن التابعين فمن بعدهم
سعيد بن جبير وابوقلابة والزهري وعكرمة وعطاء وطاوس ومجاهد وعلي بن
الحسين وسالم بن عبد الله ومحمد بن كعب القرظي وابن سيرين وابن المنكدر
وزافع مولى ابن عمر وزيد بن اسلم ومكحول وغيرهم واليه ذهب الشافعي واحتج به
انه لا يجهر بالبسملة في الصلاة بما في صحيح مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم يفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بأحمد لله رب العالمين في الصحيحين
عن انس قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وآله وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فكانوا
يستفتحون بأحمد لله رب العالمين ولمسلم لا يذكر بسم الله الرحمن الرحيم في اول القراءة
ولا في اخرها واخرج اهل السنن نحوه عن عبد الله بن مغفل واليه ذهب الخلفاء الاربعة
وجماعة من الصحابة كابن مسعود وعمار بن ياسر وابن مغفل وغيرهم ومن التابعين الحسن الشاذلي
وابراهيم النخعي قتادة والاعمش والثوري والبيهقي والباقر حنيفة واحمد وغيرهم واحاديث المترك
وان كانت اصح ولكن الاثبات ارجح مع كونه خارجا من مخرج صحيح فالأخذ به اولى ولا سيما
مع امكان تأويل الترك وهذا يقتضي الاثبات الذاتي اعني كونها قرأنا والوصفي اعني الجهر بها
عند الجهر بقراءة ما يفتح بها من السور في الصلاة والاصل في البسملة آية من الفاتحة ومن غيرها من السور

وحكمها من الجهر والاسرار حكم الفاتحة فيجهر بهامع الفاتحة في الصلوة الجهرية و
يسر بهامع الفاتحة في الصلوة السرية وبهذا يحصل الجمع بين الروايات ولتنقيح البحث
والكلام على اطرافه استدلالا ودرجا وتعقبا ودفعاً ورواية ودراية موضع غير هذا
ومتعلق بالباء محذوف وهو اقرأ ويظهر رجحان تقدير الفعل متأخرا في مثل
هذا المقام ولا يعارضه قوله تعالى اقرأ باسم ربك لان المقام مقام القراءة فكان الامر
بها اهم واما الخلاف بين ائمة النحوي في كون المقدرا سماً او فعلاً فلا يتعلق بذلك
كثير فائدة والباء للاستعانة او للمصاحبة ورجح الثاني الزمخشري والاسم هو اللفظ
الدال على السمع ومن زعم ان الاسم هو المسمى كما قاله ابو عبيدة وسيبويه والباقي لاني
وابن الفورك وحكاة الرازي عن الحشوية والكرامية والاشعرية فقد غلط غلطاً بيذاً
وجاء بما لا يعقل مع عدم ورود ما يوجب المخالفة للعقل لامن الكتاب ولا من السنة
ولا من لغة العرب بل العلم الضروي حاصل بان الاسم الذي هو اصوات منقطعة و
حروف مؤلفة غير المسمى الذي هو مدلوله والبحث مبسوط في علم الكلام وثبت
في الصحيحين من حديث ابي هريرة ان لله تسعة وتسعين اسماً من احصاها دخل الجنة
وقال الله عز وجل والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال تعالى قل ادعوا الله او ادعوا
الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى والله علم خاص لذات الواجب الوجود تفرد به
الباري سبحانه لم يطلق على غيره ولا يشركه فيه احد والرحمن من الصفات الغالبة لم
يستعمل في غير الله عز وجل قال ابو علي الفارسي الرحمن اسم عام في جميع انواع الرحمة
به الله تعالى والرحيم انما هو في جهة المؤمنين قال تعالى وكان بالمتقين رحيماً وعز
ابن عباس قال هما اسمان احدهما ارق من الاخر وقيل معناهما ذو الرحمة جمع بينهما
للتأكيد وقيل غير ذلك والاول اولى وفي الرحمن من المبالغة ما ليس في الرحيم والرحمة
ارادة النجى والاحسان لاهله وقيل ترك عقوبة من يستحق العقاب واسداء الخير
والاحسان الى من لا يستحق فهو على الاول صفة ذات وعلى الثاني صفة فعل وقد ورد
في فضلها احاديث ينبغي البحث عن اسانيدها والكلام عليهما وقد شرعت التسمية

في مواطن كثيرة قد بينتها الشارع منها عند الوضوء وعند الذبيحة وعند الأكل
 وعند الجماع وغير ذلك الحمد لله وهو الثناء باللسان على الجميل الاختياري وبهذا
 فارق المدح وقال النخشي انهما أخوان والحمد انحصر من الشكر موردًا واعلم منه
 متعلقًا وتعريفه لاستغراق افراد الحمد وانها اختصاص بالرب سبحانه على معنى ان حمد
 غيره لا اعتداد به لان النعم هو الله عز وجل او على ان حمده هو الفرد الكامل فيكون
 المحصر ادعائيا وريح النخشي ان التعريف هنا هو تعريف الجنس لا الاستغراق و
 الصواب ما ذكرناه وقد جاء في الحديث اللهم لك الحمد كله قال ابن جرير الحمد ثناء
 اتنى به على نفسه وفي ضمنه أمر عباده ان يشنوا عليه فكانه قال قولوا الحمد لله ثم رجع
 اتحاد الحمد والشكر مستدلًا على ذلك بما حاصله ان جميع اهل المعرفة بلسان العرب
 يوقعون كلا من الحمد والشكر مكان الآخر قال ابن كثير وفيه نظر لانه اشتهر عند
 كثير من العلماء المتأخرين ان الحمد هو الثناء بالقول على المحمود بصفاته اللازمة
 والمتعدية والشكر لا يكون الا على التعدية ويكون بالحنان واللسان والاركان انتهى
 ولا يخفى ان المرجع في مثل هذا الى معنى الحمد في لغة العرب لا الى ما قاله جماعة من العلماء
 المتأخرين فان ذلك لا يرد على ابن جرير ولا تقوم به الحجة هذا اذا لم يثبت للحمد حقيقة
 شرعية فان ثبتت وجب تقديمها روى ابن ابي حاتم عن ابن عباس انه قال الحمد لله
 كلمة الشكر واذا قال العبد الحمد لله قال الله شكرني عبدي وروى ابن جرير
 عن ابي بكر بن عمر وكانت له صحبة قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا قلت
 الحمد لله رب العالمين فقد شكرت الله فزادك واخرج عبد الرزاق في المصنف
 الحكيم الترمذي في نوادر الاصول والخطابي في الغريب والبيهقي في الادب النبلي
 في مسند الفردوس عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم انه قال الحمد راس الشكر ما شكر الله عبد لا يحمده واخرج الطبراني في
 الاوسط بسند ضعيف عن النواس بن سمعان قال سرقت ناقة رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم فقال لئن ردها الله علي لا شكرت ربي فرجعت فلما رآها قال الحمد

لله فأنظر وأهل يجدت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صوم أو صلوا لله
 فظنوا أنه نسي فقالوا يا رسول الله كنت قد قلت لأن ردّها الله على لا شكرن ربي
 قال الم قل الحمد لله وقد ورد في فضل الحمد أحاديث منها ما أخرجه أحمد والنسائي
 والحاكم وصححه والبخاري في الأدب المفرد عن الأسود بن مسرع قال قلت يا رسول
 الله ألا انشدك تحامد حمدت بهاربي تبارك وتعالى فقال أما إن ربك يحب الحمد
 وأخرج الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي عن جابر
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء
 الحمد لله وأخرج البيهقي في شعب الإيمان عن جابر قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما من عبد ينعم عليه بنعمة الا كان الحمد أفضل منها وأخرج مسلم
 والنسائي وأحمد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وأخرج البيهقي عن انس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما شيء أحب الى الله من الحمد وفي الباب حديث
 وأخرج أهل السنن وابن حبان والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كل امرئ بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أقطع وأخرج مسلم عن
 انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليرضى عن العبد ان يأكل
 الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمدها عليها رب العالمين قال في الصحيح
 الرب اسم من أسماء الله تعالى ولا يقال في غيره الا بالاضافة وقد قالوه في الجاهلية للملك
 وقال الزمخشري الرب المالك كما يقال رب الدار ورب الشيء أي ماله قال القرطبي
 والرب السيد ومنه قوله تعالى اذكرني عند ربك وفي الحديث ان تلد الأمة ربتها
 والرب المصلح والمدبر والمربي والجار والقائم قال والرب المعبود والعالمين جمع عالم لا واحد
 له من لفظه وهو اسم لكل موجود سوى الله تعالى قاله قتادة فيدخل فيه جميع الخلق
 وقيل أهل كل زمان عالم قاله الحسين بن مفضل وقال ابن عباس العالمون هم الجن و
 الانس وقال الفراء وابو عبيد العالم عبارة عما يعقل وهم أربعة أمم الانس والجن والملائكة

والشياطين ولا يقال للهائم عالم لان هذا الجمع انما هو جمع ما يعقل حكى هذه
الاقوال القرطبي في تفسيره وذكر ادلتها وقال ان القول الاول اصح هذه الاقوال
لانه شامل لكل مخلوق موجود دليله قوله تعالى قال فرعون وما رب العالمين
قال رب السموات والارض وما بينهما قال الزجاج العالم كلما خلقه الله تعالى في
الدنيا والاخرة انتهى وعلى هذا يكون جمعه على هذه الصيغة المختصة بالعقلاء
تغليباً للعقلاء على غيرهم واختلف في مبلغ عددهم على اقوال لم يصح شيء منها
والحق ما قاله سبحانه وما يعلم جنود ربك الا هو وعن ابن عباس في الآية قال الله
انخلق كله السموات كلهن ومن فيهن والارضين كلهن ومن فيهن ومن بينهن مما
يعلم ولا يعلم الرحمن الرحيم اسمان مشتقان من الرحمة على طريق المبالغة والرحمن
اشد مبالغة من الرحيم وفي كلام ابن جرير ما يفهم حكاية الاتفاق على هذا ولذلك
قالوا رحمنا الدنيا والاخرة ورحيم الدنيا وقد تقرر ان زيادة البنات دل على زيادة المعنى
وقال ابن الانباري والزجاج ان الرحمن عبراني والرحيم عربي وخالفهما غيرهما قال
القرطبي وصف نفسه بهما لانه لما كان باضافته رب العالمين ترهيب قرنه بالرحمن
الرحيم لما تضمن من الترغيب ليجمع في صفاته بين الرهبة منه والرغبة اليه فيكون
اعون على طاعته وامنع وقيل فائدة تكريره هنا بعد الذكر في البسمة ان العناية
بالرحمة اكثر من غيرها من الامور وان الحاجة اليها اكثر فثبه سبحانه بتكريره ذكر
الرحمة على كثرتها وانه هو المتفضل بها على خلقه ملك قد اختلف العلماء اياً
ابلغ ملك او مالك فذهب الى الاول ابو عبيد والمبرد ورجحه النحشري والى
الثاني ابو حاتم والقاضي ابو بكر بن العربي والحق ان لكل واحد من الوصفين
نوع اخصية لا يوجد في الآخر فالملك يقدر على ما لا يقدر عليه الملك من التصرفات
بما هو مالك له بالبيع والهبة والعنق ونحوه والملك يقدر على ما لا يقدر عليه الملك
من التصرفات العائدة الى تدبير الملك وحياطته ورعاية مصالح الرعية فاحدهما
اقوى من الآخر في بعض الامور والفرق بين الوصفين بالنسبة الى الرب سبحانه ان

الملك صفة لذاته والمالك صفة لفعله وقد اخرج الترمذي عن ام سلمة ان
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ ملك بغير الف واخرج نحوه ابن الانباري
 عن انس واخرج احمد والترمذي عن انس ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم والابكر
 وعمر وعثمان كانوا يقرءون مالك بالالف اخرج نحوه سعيد بن منصور عن ابن عمر
 مرفوعا واخرج نحوه ايضا وكيع في تفسيره وعبد بن حميد وابوداود عن الزهري
 يرفعه مرسلا واخرجه ايضا عبد الرزاق في تفسيره وعبد بن حميد وابوداود عن
 ابن المسيب مرفوعا مرسلا وقد روي هذا من طرق كثيرة فهو اصح من الاول
 يوم الدين اليوم في العرف عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها وفي الشرح عما بين
 طلوع الفجر الثاني وغروب الشمس والمراد هنا مطلق الوقت والدين الجزاء خير كان او
 شر ويوم الدين يوم الجزاء من الرب لعباده يقال كما تدن تدان اي كما تفعل تجازي
 ويدل الله قوله تعالى وما ابد لك ما يوم الدين يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والا امر
 يومئذ لله والاضافة هذه على طريق الاتساع اي مالك الامر كله في يوم الجزاء للعباد
 لان الامر فيه لله وحده وقيل في معنى الدين غير ذلك والاولى ما ذكرناه وهذه الاضافة
 التي اجريت على الله من كونه ربا للعالمين ومنعها بالنعم كلها ومالك الامر كله
 يوم الجزاء بعد الدلالة على اختصاص الحمد به في قوله الحمد لله دليل على ان من كانت
 هذه صفاته لم يكن احدا حق منه الحمد والثناء عليه وعن ابن مسعود وناس من
 الصحابة انهم قرءوا يوم الدين بيوم الحساب وقال قتادة يوم يدن الله العباد
 باعمالهم اَيَاكَ نَعْبُدُ وَاَيَاكَ نَسْتَعِينُ اي نخضع بالعبادة ونوحده ونطيعك خاضعا
 لك ومنك نطلب المعونة على عبادتك وعلى جميع امورنا وَاَيَاكَ نَسْتَعِينُ مضموم والكا
 حرف خطاب ولا محل له من الاعراب وعند الخليل اسم مضموم اضيف ايا اليه لانه يشبه
 المظهر لتقدمه على الفعل والفاعل وقال الكوفيون اياك بكما لها اسم وتقديم المفعول
 على الفعل لقصد الاختصاص والخصص وقيل للاهتمام والصواب انه لهما ولا تراحم
 بين المقتضيات والعبادة اقصى غايات الخضوع والتذلل وسمي العبد عبد الله

وانقياده ولا تستعمل الا في الخضوع لله تعالى قال ابن كثير وفي الشرع عبارة
 عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف وعدل عن الغيبة الى الخطأ بقصا الانفا
 وتلوين النظر من باب الى باب وقد يكون من الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة الى
 التكلم كقول له تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم وقوله والله الذي
 ارسل الرياح فتثير سحابا فسقناه والعرب يستكثرون منه ويرون الكلام
 اذا انتقل من اسلوب الى اسلوب اخر كان ادخل في القبول عند السامع واحسن
 نظرية لنشاطه واملا للاستلذا اذا صغائه واكثر ايقاظه كما تقرر في علم
 المعاني وقد تخصص مواضعه بفوائد ولطائف قلما استغفر الا للحدائق المهررة وقليل ما هم
 ومما اختص به هذا الموضع انه لما ذكر الحقيق بالحمد والثناء واجري عليه تلك
 الصفات تعلق العالم بمعلوم على الذات سمي الصفات حري بالثناء وغاية التذلل و
 الاستعانة في المهمات فحوظ ذلك المعلوم المتميز بتلك الاوصاف فقل اياك
 يا من هذه صفاته نعبد ونستعين لا غير ذلك والحي بالنون في الفعلين لقصد
 الاخبار من الداعي عن نفسه وعن جنسه من العباد وفيه اشعار على التزام الجماعة
 وقد مت العبادة على الاستعانة لكون الاولى وسيلة الى الثانية وتقديم الوسائل
 سبب لتحصيل المطالب واطلاق الاستعانة لقصد التعميم لتتناول كل مستعان
 فيه واخرج مسلم عن النبي هزيمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تمت
 الصلوة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل
 فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله حمد لي عبدي واذا قال الرحمن
 الرحيم قال اثنى علي عبدي واذا قال مالك يوم الدين قال مجدني عبدي وربما
 قال فوض الي عبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بيني وبين
 عبدي ولعبدي ما سأل فاذا قال اهدنا الصراط المستقيم الخ قال هذا العبد لي
 ولعبدي ما سأل وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في غزاة تلقى العدو فسمعتة يقول يا مالك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين قال

فلقد رأيت الرجال تصرع فتضربها الملايكة من بين يديها ومن خلفها
أخرجهم أبو نعيم البغوي والباوردي معاً في معرفة الصحابة والطبراني في الأوسط
وأبو نعيم في الدلائل إهدنا الصراط المستقيم أي ارشدنا أو قيل ثبتنا على النهج
الواضح أو اهدنا في الاستقبال كما هدىتنا في الحال وهذا الدعاء من المؤمنين
مع كونهم على الهداية بمعنى سوال التثبيت وطلب من يد الهداية لأن الألف
والهدايات من الله تعالى لا تنتكس وهذا مذهب أهل السنة وأهداية قد
يتعدي فعلها بنفسه كما هنا وكقوله وهديته النجدين وقد يتعدي بالي كقوله
اجتباؤه وهداه إلى صراط مستقيم وقوله فاهدوهم إلى صراط الجحيم وإنك لن تهدي
إلى صراط مستقيم وقد يتعدي باللام كقوله هداك هذا أو قوله يهدي للتي هي
أقوم قال الزمخشري أصله أن يتعدي باللام أو بالي انتهى وهي الإرشاد والتوفيق
أو الألهام أو الدلالة بلطف وفرق كثير من المتأخرين بين المتعدي بنفسه
وغير المتعدي فقالوا معنى الأول الدلالة والثاني الإيصال وطلب الهداية من
المهتدي معناه طلب الزيادة قال تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى والذين
جاهدوا فإنا لنهدينهم سبلنا والصراط بالصاد الخ الصلة لغة قرش وهي الجادة
والسبيل قراءة ابن كثير في كل القرآن ويؤنث كالطريق والسبيل والمراد به
طريق الحق وهو مثلة الإسلام قال أجمعت الأمة من أهل التأويل جميعاً على أن
الصراط المستقيم هو الطريق الواضح الذي لا اعوجاج فيه وهو كذلك في لغة
جميع العرب وعن ابن عباس أنه قال يقول الصراط المستقيم الحق وعن جابر بن عبد الله
أنه قال هو دين الإسلام وهو أوسع ما بين السماء والأرض وعن النحاس بن سميعة
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى
جنبتي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور مرخاة وعلى باب
الصراط داع يقول يا أيها الناس ادخلوا الصراط مستقيماً ولا تفرقوا وداع يدعو
من فوق الصراط فإذا أراذ الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال ويحك

لا تفتحه فانك ان تفتحه تليها فالصراط الاسلام والسور ان حمد الله والابواب
 المفتحة محارم الله وذلك الداعي على راس الصراط كتاب الله والداعي من فوق واعظ
 الله تعالى في قلب كل مسلم قال ابن كثير هو اسناد حسن صحيح وعن ابن مسعود
 هو كتاب الله وعن ابي العالية هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصحبا
 من بعده وعن الفضيل بن عياض انه طريق الحج قال وهذا خاص والعموم اول النعم
 وقيل السنة والجماعة وقيل معناه اهدنا صراط المستحقين للخبرة والاول اول
 صراط الذي نزلت عليه عليهم وهم المذكورون في سورة النساء حيث قال ومن
 يطع الله ورسوله فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين و
 الشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا واطلق الانعام ليشمل كل انعام
 وقال ابن عباس هم قوم موسى وعيسى الذين لم يغيروا ولم يبدلوا وقيل هم اصحاب
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم واهل بيته والاول اول غير المغضوب عليهم يعني
 غير صراط الذين غضبت عليهم والغضب في اللغة قال القرطبي الشدة وفي صفة الله
 ارادة العقوبة فهو صفة ذاته او نفس العقوبة ومنها الحديث ان الصدقة لتطفي
 غضب الرب فهو صفة فعله وغضب الله لا يلحق عصاة المؤمنين وانما يلحق الكافرين
 ولا الضالين اي وغير الضالين عن الهدى واصل الضلال الغيبة والهلاك
 وقال القرطبي الضلال في لسان العرب هو الذهاب عن سنن القصد وطريق الحق
 انتهى والمغضوب عليهم اليهود والضالين النصارى قاله ربيع بن انس وبجاءه
 وسعيد بن جبيل ورواه ابو الشيخ عن عبد الله بن شقيق مرفوعا وابن مردويه
 عن ابي ذر مثله مرفوعا واخرج احمد وعبد بن حميد والترمذي وحسنه قل
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان المغضوب عليهم هم اليهود و
 الضالين النصارى وعن عدي بن حاتم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
 اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضلال اخرجه الترمذي وقيل المغضوب عليهم
 بالبدعة والضالين عن السنة وقيل اللفظ بهم الكفار والعصاة والمبتدعة

عن ابن عباس في قوله عز وجل ما ذا بعد الحق الا الضلال وقال
والذين يعملون السيئات هم في الحيلة الدنيا وقيل غير ذلك والمصير الى هذا التفسير
المتصور من نصيبين وهو الذي اطبق عليه ائمة التفسير من السلف قال ابن ابي حاتم
لا أعلم خلافا بين المفسرين في هذا التفسير ويشهد له آيات من القرآن قال تعالى
فيا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان الله عليم غيباته وقال تعالى واتبعوا
اهواء قوم قد ضلوا من قبل واعلم ان السنة الصحيحة الصريحة الثابتة تواترا
قد دلت على مشروعية التامين بعد قراءة الفاتحة فمن ذلك ما أخرجه احمد
وابوداود والترمذي عن وائل بن حجر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين مَدَّ بِهَا صَوْتَهُ وَلَا يَدِ أَوْ دَ
رَفَعَهَا صَوْتَهُ وَقَدْ حَسَنَ التِّرْمِذِيُّ وَآخَرُجُهُ أَيْضًا النَّسَائِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَاجَةَ
وَالْحَافِظُ وَصَحَّحَهُ وَفِي لَفْظٍ مِنْ حَدِيثِهِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ لِي أَمِينَ
أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَآخَرُجَ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأْتَ أَمِينَ أَلَامَ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يَجِبُ كَرَامَهُ وَآخَرُجَ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَاهْلُ السُّنَنِ
وَاحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَيْرُهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا
أَمَّنَ الْأَمَامُ فَأَمَّنُوا فَإِنَّ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
قِيلَ هُمَا الْخَفْظَةُ وَقِيلَ غَيْرُهُمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَيَعْنِي الذُّنُوبَ الصَّغَائِرَ وَان
الكِبَائِرَ وَفِي الْبَابِ أَحَادِيثُ بَيْنَ صَحِيحٍ مِنْهَا وَضَعِيفٌ وَمَعْنَى أَمِينَ اللَّهُمَّ اسْمِعْ وَاسْتَجِبْ
لَنَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالَهُ الْقُرْطُبِيُّ وَفِي الصَّحَاحِ مَعْنَاهُ كَذَلِكَ فَلْيَكُنْ وَبِهِ قَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مَعْنَى أَمِينَ قَالَ رَبِّ أَفْعَلْ أَخْرَجَهُ تَجَرُّ
فِي تَفْسِيرِهِ وَعَنْ هَلَالِ بْنِ يَسَافٍ مُجَاهِدٌ قَالَا آمِينَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ مَعْنَاهُ
الْخُشْيَانُ وَقِيلَ هُوَ خَاتَمُ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ يَدْفَعُ بِهِ عَنْهُمْ الْأَثَامَ وَالْأَوَّلَ وَالْأَوَّلَ
وَلَيْسَ مِنَ الْقُرْآنِ بَدَلٌ لِأَنَّهُ لَمْ يَثْبُتْ فِي الْمَصَاحِفِ وَفِيهِ لَفْظَانِ الْمَدِّ عَلَى وَزْنِ سَيَانِ

والقصر على وزن يمين قال الجوهري وتشديد الميم خطأ وهو مبني على
 الفتح مثل اين وكيف لاجتماع الساكنين ويقول منه آمن فلان تأمينا وقد اختلفت
 اهل العلم في الجهر بها وفي ان الامام يقول لها ام لا وذلك مبين في مواظنه وكان
 اختلفوا في وجوب قراءة الفاتحة فذهب جمهور العلماء منهم مالك والشافعي
 واحمد الى وجوبها وانها متعينة في الصلوة لا تجزي الا بها لقوله صلى الله عليه وآله
 وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب اخرجه الشيخان عن عباد بن الصامت
 وذهب ابو حنيفة الى انها لا تتعين على المصلي بل الواجب عليه قراءة اية من القرآن
 طويلة او ثلاث ايات قصار لقوله تعالى فاقرأ ما تيسر منه والاول ارجح ويدل
 عليه حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تجزئ صلوة
 لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب اخرجه الدارقطني وقال اسناده صحيح والكلام في هذا
 يطول وقد اوضحنا المقام في مسك الختام شرح بلوغ المرام بيننا الشوكاني في نيل الاوطار شرح منتقى الأخبار

سُورَةُ الْبَقَرَةِ

قال القرطبي مدنية نزلت في مدد شئ وقيل هي اول سورة نزلت بالمدينة
 الاقواله تعالى واتقوا يوم ما ترجعون فيه الى الله فانها اية نزلت من السماء ونزلت
 يوم النحر في يوم حجة الوداع بمعي قاله ابن عباس وايات الربوا ايضا من او اخر ما نزل من
 القرآن وقد ورد في فضلها احاديث في الصحاح والسنن وغيرها وقد روى ائمة
 الحديث في فضائلها احاديث كثيرة واثار عن الصحابة واسعة ومن فضائلها
 ما هو خاص باية الكرسي وما هو خاص بخواتيم هذه السورة وما هو
 في فضلها وفضل آل عمران وما هو في فضل السبع الطول وهي مائتان وست وقيل
 سبع وثمانون اية قال ابن العربي فيها ألف امر والف نهى والف حكم والف خبر
 اخذها بركة وتركها حسرة لا تستطيعها البطلة وهم السحرة

التَّمَّ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ اخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِي الْحُرُوفِ الَّتِي فِي أَوَائِلِ السُّورِ فَقَالَ
 الشَّعْبِيُّ وَسَفِيَّانُ الثَّوَالِي وَجَمَاعَةٌ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ هِيَ سِرُّ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ وَلِلَّهِ فِي
 كُلِّ كِتَابٍ مِنْ كِتَابِهِ سِرٌّ فَهِيَ مِنَ الْمُتَشَابِهِ الَّذِي أَنْفَرَدَ اللَّهُ بِعِلْمِهِ وَلَا نَحْبَ أَنْ يَتَكَلَّمَ
 فِيهَا وَلَكِنْ نَوَّهَ مِنْهَا وَفَرَّغَ كَمَا جَاءَتْ وَرَوَى هَذَا الْقَوْلَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ
 وَعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ وَذَكَرَ أَبُو اللَّيْثِ السَّمُرَقْدَرِيُّ عَنْ عُمَرَ وَعُثْمَانَ وَابْنِ مَسْعُودٍ
 أَنَّهُمْ قَالُوا الْحُرُوفُ الْمُقْطَعَةُ مِنَ الْمَكْتُومِ الَّذِي لَا يَفْسُرُ وَفَائِدَةُ ذِكْرِهَا طَلَبُ
 الْإِيمَانِ بِهَا وَلَا يَلْزِمُ الْبَحْثُ عَنْهَا فَهِيَ مِمَّا اسْتَأْثَرَهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ وَقَالَ أَبُو جَاكِرٍ لَمْ يَجِدْ
 الْحُرُوفَ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا فِي أَوَائِلِ السُّورِ وَلَا نَذَرِي مَا أَسْرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ جَمْعٌ
 مِنَ الْعُلَمَاءِ كَثِيرٌ بَلْ نَحْبَ أَنْ يَتَكَلَّمَ فِيهَا وَلَنَلْمَسَ الْفَوَائِدَ الَّتِي تَحْتَهَا وَلِلْعَانِي الَّتِي تَخْرُجُ
 عَلَيْهَا وَاخْتَلَفُوا فِي ذَلِكَ عَلَى أَقْوَالٍ عَدِيدَةٍ فَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَلِيٍّ أَيْضًا أَنَّ الْحُرُوفَ
 الْمُقْطَعَةَ مِنَ الْقُرْآنِ اسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ لِأَنَّهُ لَا تُعْرَفُ تَأْلِيفُهُ مِنْهَا وَقَالَ قُطْرُبٌ وَالْمَبْرَدُ
 وَالْفَرَاءُ وَغَيْرُهُمْ وَاخْتَارَهُ جَمْعٌ عَظِيمٌ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ هِيَ إِشَارَةٌ إِلَى حُرُوفِ الْحِجَا أَعْلَمُ
 اللَّهُ بِهَا الْعَرَبُ حِينَ تَحْدِثُهُمْ بِالْقُرْآنِ أَنَّهُ مَوْثِقَةٌ مِنْ حُرُوفِ الَّتِي بَنَى كَلَامَهُمْ
 عَلَيْهَا لِيَكُونَ عَجْزُهُمْ عَنْهُ أَبْلَغُ فِي الْحِجَةِ عَلَيْهِمْ إِذْ لَمْ يَخْرُجْ عَنْ كَلَامِهِمْ قَالَ قُطْرُبٌ
 كَانُوا يَنْفَرُونَ عِنْدَ اسْتِمَاعِ الْقُرْآنِ فَلَمَّا نَزَلَ الْمَلَكُ اسْتَنْكَرُوا هَذَا اللَّفْظَ فَلَمَّا
 انْصَوَّاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِالْقُرْآنِ الْمَوْثِقَةَ لِيُثْبِتَهُ فِي
 أَسْمَاعِهِمْ وَإِذَا نَهَمَ وَيَقِيمُ الْحِجَةَ عَلَيْهِمْ وَقَالَ جَمَاعَةٌ هِيَ حُرُوفُ دَالَةٍ عَلَى أَسْمَاءِ
 اخْتُذَتْ مِنْهَا وَحُذِفَتْ بَعْضُهَا كَقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ أَلِفٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّامُ مِنْ
 جِبْرِيلَ وَالْمِيمُ مِنْ مُحَمَّدٍ وَذَهَبَ إِلَى هَذَا الزَّجَاجُ فَقَالَ إِذَا هَبَ إِلَى كُلِّ حَرْفٍ مِنْهَا
 يُوَدِّي عَنْ مَعْنَى وَقَدْ تَكَلَّمَ الْعَرَبُ بِحُرُوفٍ مُقْطَعَةٍ كَقَوْلِهِ فَقُلْتُ لَهَا قَفِي فَقَالَتْ
 قَافٌ أَيْ وَقَفْتُ وَفِي الْحَدِيثِ مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُسْلِمٍ بِشَطْرِ كَلِمَةٍ قَالَ شَقِيقٌ هُوَ
 أَنْ يَقُولَ فِي اقْتِلْ أَقْ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَفَى بِالْسَيْفِ شَأْيَ شَأْفِيَا
 قَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ هِيَ أَسْمَاءُ لِلْسُّورِ وَقَالَ الْكَلْبِيُّ هِيَ أَقْسَامُ أَقْسَمَ اللَّهُ بِهَا شَرْفَهَا وَفَضْلَهَا

وهي من اسمائه وقيل ان النطق بالحروف انفسها كانت العرب مستوية فيها بخلاف النطق
باسامها وهو خاص من خط وقرأ النبي صلى الله عليه وآله وسلم امي فاقى بها كذا
زيادة في الاعجاز وتبيل غير ذلك مما لا يأتي عليه المحصر وقد ذكر شرطها الرازي
في تفسيره ومن ادق ما ابرزه المتكلمون في معاني هذه الحروف ما ذكره الزنجشيري في
الكشاف حيث قال انك اذا تأملت ما اوردته الله عز سلطانه في الفوايح من هذه الاسماء
وجدتها نصف اسمي حروف المعجم اربعة عشر سواء وهي الالف واللام والميم والصاد
والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون في
تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم ثم اذا نظرت في هذه الاربعة عشر وجدتها
مشملة على انصاف اجناس الحروف بيان ذلك ان فيها من المهموسة نصفها الصاد
والكاف والهاء والسين والحاء ومن المهملة نصفها الالف واللام والميم والراء و
العين والطاء والقاف والياء والنون ومن الشديدة نصفها الالف والكاف و
الطاء والقاف ومن الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين
والحاء والياء والنون ومن المطبقة نصفها الصاد والطاء ومن المنفخعة نصفها الالف
واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون
ومن المستعلية نصفها القاف والصاد والطاء ومن المنخفضة نصفها الالف واللام
والميم والراء والكاف والهاء والياء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون
ومن حروف الثقل نصفها القاف والطاء ثم اذا استقرت الكلم وتراكيبها رايت
الحروف التي الغى الله ذكرها من هذه الاجناس المعدودة مكسورة بالمد كدرة منها
فسبحان الذي دقت في كل شيء حكمته وقد علمت ان معظم الشيء وجله ينزل منزلة كله
وهو المطابق للطائفت التنزيل واختصاراته فكان الله عز اسمعده على العرب
الالفاظ التي منها تراكيب كلامهم اشارة الى ما ذكرت من التبكيك لهم والزام الحجة
اياهم ومما يدل على انه تعمد بالذكر من حروف المعجم اكثرها وقوعا في تراكيب الكلم
ان الالف واللام لما تكاثرا وقوعهما فيها جاءتا في معظم هذه الفوايح مكررتين

وهي فواتح سورة البقرة وآل عمران والروم والعنكبوت ولقمان والشجدة والأعراف
والرعد ويونس وإبراهيم وهود ويوسف وألحجر انتهى وتبعه في ذلك جماعة من
أهل التفسير منهم الخازن والنسفي والبيضاوي والخطيب وأبو السعود وغيرهم
اقول هذا التدقيق لا يأتي بفائدة يعتد بها وببأنه أنه إذا كان المراد منه الزام
الحجة والتبكيك كما قال فهذا متيسر بأن يقال نعم هذا القرآن هو من الحروف التي
تتكلّمون بها ليس من حروف مغايرة لها فيكون هذا تبكيكا والزاما يفهمه كل
سامع منهم من دون الغارز تعمية وتقرّيق لهذه الحروف في فواتح تسع وعشرين
سورة فإن هذا مع ما فيه من التطويل الذي لا يستوفيه سامعه إلا سماع جميع هذه
الفواتح هو أيضا مما لا يفهمه أحد من السامعين فضلا أن يكون تبكيكا له والزاما
للحجة آياه فإن ذلك هو امر وراء الفهم مترتب عليه ولم يفهم السامع هذا ولا ذكر
أهل العلم عن فرد من أفراد الجاهلية الذين وقع التحدي لهم بالقرآن أنه بلغ فهمهم
إلى بعض هذا فضلا عن كماله ثم كون هذه الحروف مشتتة على النصف من جميع الحروف
التي تركبت لغة العرب منها وذلك النصف مشتتة على أنصاف تلك الأنواع من
الحروف المتصفة بتلك الأوصاف هو امر لا يتعلق به فائدة نجاح هلي ولا إسلامي ولا
مقرو ولا منكر ولا مسلم ولا معارض ولا تصلح أن يكون مقصدا من مقاصد الرب
سبحانه الذي أنزل كتابه للأمر شأنا إلى شرائعه والهداية به وهب أن هذه صناعة
عجيبة ونكتة غريبة فليس ذلك مما يتصف بفصاحة ولا بلاغة حتى يكون مفيدا
أنه كلام بليغ أو فصيح وذلك لأن هذه الحروف الواقعة في الفواتح ليست من جنس
كلام العرب حتى تتصف بهذين الوصفين وغاية ما هنا أنهما من جنس حروف
كلامهم ولا مدخل لذلك فيما ذكرنا أيضا لو فرض أنها كلمات مركبة بتقدير شيء
أقبلها أو بعد هالم يصح وصفها بذلك لأنها تعمية غير مفهومة للسامع إلا بأن يأتي
من يريد بيانها بمثل ما يأتي به من أراد بيان الأغا والعمية وليس ذلك من
الفصاحة والبلاغة في ورد ولا صدر بل من عكسها وضد رسمها وإذا عرفت

هذا فاعلم ان من تكلم في بيان معاني هذه الحروف جازماً بان ذلك هو ما اراد
 الله عز وجل فقد غلط اقيم الغلط وركب في فهمه ودعواه اعظم الشطط فانه ان
 كان تفسيرها به راجعاً الى لغة العرب وعلومها فهو كذب بحت فان العرب لم يتكلموا
 بشيء من ذلك واذا سمعه السامع منهم كان معدوداً عنده من الرطانة ولا ينافي
 ذلك انهم قد يقتضون على حرف او حروف من الكلمة التي يريدون النطق
 بها فانهم لم يفعلوا ذلك الا بعد ان تقدم ما يدل عليه ويفيد معناه بحيث
 لا يلتبس على سامعه كمثل ما تقدم ذكره ومن هذا القبيل ما يقع منهم من التكرار
 واين هذه الفوايح الواقعة في اوائل السور من هذا واذا اتقرد لك انه لا يمكن
 استفادة ما ادعوه من لغة العرب وعلومها لم يبق حجة الا احد امرين الاول التفسير
 بمحض الراي الذي ورد النهي عنه والوعيد عليه واهل العلم احق الناس بتجنبه واصله
 عنه والتنكب عن طريقه وهم اتقى الله سبحانه من ان يجعلوا كتاب الله سبحانه ملعبة لهم يتلاعبون
 به ويفترون حماقات انظارهم وخزعبيلات افكارهم عليه الثاني التفسير
 بتوقيف عن صاحب الشرع وهذا هو المهيض الواضح والسبيل القويم بل الجادة
 التي ما سواها صوم والطريقة العامرة التي ما عداها سهدوم فمن وجد شيئاً
 من هذا فغير مألوم ان يقول بملاقية ويتكلم بما وصل اليه علمه ومن لم يبلغه
 شيء من ذلك فليقل لا ادري او الله اعلم بما اده فقد ثبت النهي عن طلب فهم
 المتشابه ومحاولة الوقوف على علمه مع كونه الفاظاً عربية وتراكيب مفهومة وقد
 جعل الله تتبع ذلك ضيع الذين في قلوبهم زيغ فكيف بما نحن بصدد فانه ينبغي
 ان يقال فيه انه متشابه على فرض ان للفهم اليه سبيلاً ولكلام العرب فيه مدخل
 فكيف وهو خارج عن ذلك على كل تقدير وانظر كيف فهم اليهود عند
 سماع المرفانهم ما لم يجدوها على نمط لغة العرب فهموا ان الحروف المذكورة
 رمز الى ما يصطلحون عليه من العدد الذي يجعلونه لها كما اخرج ابن اسحق والبخاري
 في تباريحه وابن جرير بسند ضعيف عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله

قال من ابوياسر بن اخطب في رجال من يهود برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و
 هو يتلو فاتحة سورة البقرة المذ لك الكتاب لا ريب فيه فاتي اخاه حُجَيِّ بن اخطب
 في رجال من اليهود فقال تعلمون والله لقد سمعتُ محمدًا يتلو فيما انزل عليه الم
 ذ لك الكتاب فقال انت سمعته فقال نعم فمشي حُجَيِّ في اولئك النفر الى رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا يا محمد الم يدكر انك تتلو فيما انزل عليك الم ذ لك الكتاب
 قال بلى قال اجاءك بهذا جبريل من عند الله قال نعم قالوا لقد بعث الله تبارك الانبياء
 ما نعلمه بين النبي منهم ما مدَّة ملكه وما اجل امته غيرك فقال حُجَيِّ بن اخطب و
 اقبل على من كان معه الالف واحدة واللام ثلثون والميم اربعون فهذه احدى وسبعون
 سنة افتد خلون في دين نبي انما مدَّة ملكه واجل امته احدى وسبعون سنة ثم
 اقبل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد هل مع هذا غيره قال نعم
 قال وما خاز ال المص قال هذا اثقل واطول الالف واحدة واللام ثلثون والميم
 اربعون والصا د تسعون فهذه احدى وستون ومائة سنة هل مع هذا يا محمد غيره
 قال نعم قال وما ذاك قال الر قال هذه اثقل واطول الالف واحدة واللام ثلثون والراء
 مائتان هذه احدى وثلثون سنة ومائتان فهل مع هذا غيره قال نعم الم قال فهذه
 اثقل واطول الالف واحدة واللام ثلثون والميم اربعون والراء مائتان ثم قال لقد
 لبس علينا امرك يا محمد حتى ما ندري ا قليلا اعطيت ام كثيرا ثم قاموا فقال ابوياسر
 ل اخيه حُجَيِّ ومن معه من الاحبار ما يدريكم لعله قد جمع هذا الحمد كله احدى وسبعون و
 احدى وسبعون ومائة واحدة وثلثون ومائتان و احدى وسبعون ومائتان
 فذ لك سبع مائة واربع وثلثون سنة فقالوا لقد تشابه علينا امره فيزعمون ان هذه
 الايات نزلت فيهم هو الذي انزل عليك الكتاب منه ايات محكمات هن ام الكتب
 واخر متشابهات فانظر ما بلغت اليه افهامهم من هذا الامر المختص بهم من عدد
 الحروف مع كونه ليس من لغة العرب في شيء وتأمل اي موضع احق بالبيان من رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم من هذا الموضع فان هؤلاء الملاعين قد جعلوا ما فهموا عنده

سماح المذالك الكتاب من ذلك العدد موجبا للتنبيط عن الاجابة له والدخول
 في شريعته فلو كان لذلك معنى يعقل ومدلول يفهم لدفع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما ظنوه بأدي بد حتى لا يتاثر عنه ما جاءوا به من التشكيك على من معهم فان
 قلت هل ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الفوائج شيء يصلح للتمسك
 به قلت لا اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم في شيء من معانيها بل غاية ما ثبت عنه هو مجرد
 عدد حروفها فاخرج البخاري في تاريخه والترمذي والحاكم وصححه عن ابن مسعود
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر امثالها لا
 اقول الم حرف ولكن الف حرف ولا م حرف وميم حرف وله طرق عن ابن مسعود واخرج
 ابن ابي شيبة والبخاري بسند ضعيف عن عوف بن مالك الاشجعي نحوه من فوعا فان قلت
 هل روي عن الصحابة شيء من ذلك باسناد متصل بقاءه ام ليس الا ما تقدم من حكاية
 القرطبي عن ابن عباس وعلي قلت روي عن ابن مسعود انه قال الم حرف اشتقت
 من حروف اسم الله وعنه قال هي اسم الله الاعظم وعن ابن عباس في قوله المرحمون
 قال اسم مقطوع وعنه في فوائج السور قال هو قسم اسمه الله وهو من اسماء الله وعن
 الربيع بن انس قال الف مفتاح اسمه الله ولا م مفتاح اسمه لطيف وميم مفتاح اسمه
 مجيد وقد يروى نحو هذه التفاسير عن جماعة من التابعين فيهم عكرمة والشعبي
 السدي وقتادة وجاهد واحسن فان قلت هل يجوز الاقتداء بأحد من الصحابة
 قال في تفسير شيء من هذه الفوائج قوله لا صحة اسناده اليه قلت لا ما قدمنا الا ان يعلم
 انه قال ذلك عن علم اخذه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلت هذا مما لا مجال للاجتهاد فيه و
 لا مدخل للغة العرب فلم لا يكون له حكم الرفع قلت تنزيل هذا من منزلة المرفوع وان قال
 به طائفة من اهل الاصول وغيرهم فليس مما ينبغي له صدور المنصفين ولا سيما
 اذا كان في مثل هذا المقام وهو التفسير لكلام الله سبحانه فانه دخول في اعظم الخطر
 مما لا يبرهان عليه صحيح الاجر وقولهم انه يبعد من الصحابي كل البعد ان يقول مجز
 دأبه فيما لا مجال فيه للاجتهاد وليس يجوز هذا الاستبعاد مسوغا للوقوع في خطر الوعيد

الشدید علی انه یمکن ان یدهب بعض الصحابة الی تفسیر بعض المتشابهة كما تجده
 کثیرا فی تفاسیرهم المنقولة عنهم وتجعل هذه الفوائج من جملة المتشابهة ثم ههنا مانع
 اخر وهو ان المروی عن الصحابة فی هذا اختلف متناقض فان علمنا بما قاله احدهم
 دون الاخر كان حکما لا وجه له وان علمنا بالجميع كان عملا بما هو مختلف فیتناقض
 ولا یجوز ثم ههنا مانع غیر هذا المانع وهو انه لو كان شیء مما قاله ما نؤخذ عن النبی صلیم
 لا تفقوا علیه ولم یختلفوا کسائر ما هو ما خوخ عنه فلما اختلفوا فی هذا علمنا انه
 لم یکن موجودا عن النبی صلیم ثم لو کان عندهم شیء عن النبی صلیم فی هذا الما ترکوا حکایة عنه
 ورفعوا الیه لایستماع عند اختلافهم واضطراب قلوبهم فی مثل هذا الكلام الذي یحال
 للغة العرب فیه ولا مدخل لها ولا یقال قد اختلفوا فی غیره من الاحکام فیلزم عدم
 الاخذ به لان نقول اخلا فہم فی ذلك من قبیل الاخذ بالاختصاص والاعم والمتقدم
 والمتاخر وفي کثیر ما اختلفوا فیه ان علموا بالنص ترکوا اخلا فمخالفة ما هنا والله تعالی
 اعلم والذي اراد انفسی ولكل من احب السلامة واقتدای بسلف الائمة ان لا یتکلم شیء
 من ذلك مع الا متراوان بان فی انزالها حکم تدبر عز وجل لا تبلغها عقولنا ولا نمندی
 الیها افهامنا انما انتتمیت الی السلامة فی مداک فلا تجارز و سیات لنا عند تفسیر
 قوله تعالی ایات محکمات هن ام الكتاب اخر متشابهات کلام طویل الذیل و
 تحقیق تقبله صحیحات لانہام وسلیمات لعقول ذلک الکتاب ای القرآن وقیل
 فیه اضمار ای هذا البکت اب الذي وعدتک به او وعدت به عا ان موسی
 وعیسی انزلہ علیک قال ابن عباس فی الایة یعنی هذا الکتاب وبه قال مجاهد
 وعکرمة وسعید بن جبیر والسدي ومقاتل وزید بن اسلم وابن جریج وحکاه
 البخاری عن ابی عبیدة والاشارة الی الکتاب المذكور بعده والعرب قد تستعمل
 الاشارة الی البعید الغائب مکان الاشارة الی القریب الحاضر ومنه قوله تعالی ذلك
 عالم الغیب والشهادة وقوله تلك حجتنا اتیناها ابراهيم وقوله تلك ایات الکتاب
 وقوله ذلکم حکم الله قال ابو السعود وما فیه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشاکل

لا يذ ان بعلوشانه وكونه في الغاية القاصية من الفضل والشر فانتفى وقيل ان
الاشارة الى غائب واختلف في ذلك الغائب فقيل هو الكتاب الذي كتب على الخلق
بالسعادة والشقاوة والاجل والرزق وقيل الكتاب الذي كتبه الله على نفسه في
الانزال كما في صحيح مسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قضى الله الخلق كتب
في كتاب على نفسه فهو من ضوع عنده ان رحمتي تغلب غضبي وفي رواية سبقت
وقيل الاشارة الى ما قد نزل بمكة وقيل الى ما في التوراة والانجيل وقيل الى قوله قبله
المروجه الزمخشري وقد وقع الاختلاف في ذلك الى تمام عشرة اقوال حسبما حكاها
القرطبي وارجح ما صدرنا به والكتاب معدن بمعنى المكتوب واصله الضم والجمع
ومنه يقال للجد كتيبة لاجتماعها والكتاب مجمع الحروف بعضها الى بعض وهو اسم
من اسماء القرآن لا ريب فيه اي لا شك فيه انه من عند الله وانه الحق والصدق
وقيل هو خبر بمعنى النهي اي لا ترتابوا فيه والريب الشك مع التهمة مصدر وهو قلق
النفوس واضطرابها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ما يريء الى ما لا يريء فان الشك ريبة وان الصدق
طمانينة ومنه ريب الزمان وهو ما يقلق النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه وقيل
الريب هو الشك مطلة او قال ابن ابي حاتم لا اعلم في هذا خلافا وقد يستعمل الريب في
التهمة والحاجة حكى ذلك القرطبي ومعنى هذا النفي العام ان الكتاب ليس بمظنة
للريب لووضح دلالة وضوح يقوم مقام البرهان المقتضي لكونه لا ينبغي لارتيا
فيه بوجه من الوجوه هدى اي رشاد وبيان وانه يذكر وهو الكثير وبعضهم
يؤنث اي هو هدى وهذه هدى او هو هادي لهم الى الحق والهدى مصدر كالشرى
والبكى قال الزمخشري وهو الدلالة الموصلة الى البغية بدليل وقوع الضلال في مقابلته
انتهى قال القرطبي الهدى هديان هدى دلالة وهو الذي يقدر عليه الرسل
واتباعهم قال الله تعالى ولكل قوم هاد وقال وانك لتمهدي الى صراط مستقيم فأنبت
لهم الهدى الذي معناه الدلالة والدعوة والتنبيه وتفرد سبحانه بالهدى الذي
معناه التأييد والتوفيق فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم انك لا تمهدي من احببت فالهدى على

هذا ايجي بمعنى خلق الايمان في القلب ومنه قوله تعالى اولئك على هدى من ربهم
 وقوله ولكن الله يهدي من يشاء للمُتَّقِينَ اي من ثبتت لهم التقوى وتخصيص
 الهدى بالمتقين لما انهم المقتبسون من انوار المنتفعون بانوارها وان كانت
 هدايته شاملة لكل ناظر من مؤمن وكافر ولذا اطلقت في قوله هدى للناس قاله
 ابو السعود قال ابن فارس واصلمها في اللغة قلة الكلام وقال في الكشف المتقي في
 اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فأتقى والوقاية الصيانة وهو في الشريعة الذي
 بقي نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل او ترك انتهى قال ابن مسعود وهم
 المؤمنون وعن معاذ بن جبل انه قيل له من المتقون فقال قوم اتقوا الشرك و
 العبادة الاوثان واخلصوا لله العبادة وعن ابي هريرة ان رجلا قال له ما التقوى
 قال هل وجدت طريقا اذا شوك قال نعم قال فكيف صنعت قال اذا رايت الشوك
 عدلت عنه اوجا وزرته او قصرت عنه قال ذلك التقوى وعن ابي الدرداء قال
 تمام التقوى ان يتقى الله العبد حتى يتقيه من مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى انه
 حلال خيفة ان يكون حراما يكون حجابا بينه وبين الله وقد روى نحو هذا
 عن جماعة من التابعين واخرج احمد وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه والترمذي
 وحسنه وابن ماجه وابن ابي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب
 عن عطية السعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى
 يدع ما لا بأس به المأبى بأسه فالمصير الى ما افاده هذا الحديث ايجي يكون هذا معنى شرعيا
 للمستقي اخص من المعنى الذي قد مناعن صاحب الكشف زاعما انه المعنى الشرعي
 وقد اطال القوم في ذكر تعاريف التقوى ورسوم المتقي لا حاجة لنا الى التطويل به
 تلك الاقوال فالمرقوع يغني عن المرقوع والصبح يغني عن المصباح الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
بِالْغَيْبِ اصل الايمان في اللغة التصديق قال تعالى وما انت بمؤمن لنا اي بمصدق
 وتعديته بالباء لتضمنه معنى الاعتراف وقد يطلق بمعنى الوثوق وكلا الوجهين
 حسن هنا والغيب في كلام العرب كلما غاب عنك قال القرطبي واختلف المفسرون

في تاويل الغيب هنا فتاكت فرقة الغيب هو الله سبحانه وضعفه ابن العربي وقال
 اخرون القضاء والقدر وقال اخرون القرآن وما فيه من الغيوب وقيل القلب اي يصيد قلوبهم
 بقلوبهم وقيل الغيب الخفاء وقال اخرون الغيب كلما اخبر به الرسول كما لا هدي اليه
 العقول من اشراط الساعة وعذاب البقر والحشر والنشر والعصر اطول الميزان والجنة
 والنار قال ابن عطية وهذه الاقوال لا تتعارض بل يقع الغيب على جميعها وهذا هو
 الايمان الشرعي المشا واليه في حديث جبريل حين قال للنبي صلعم فاخبرني عن الايمان
 قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره
 قال صدقت انتهى وهذا الحديث هو ثابت في الصحيح يلفظ وا لقد رخصه وشره فكلنا بعد
 اقوال والراجح ما تقدم من الايمان الشرعي قال ابن جرير والاولى ان يكونا موصوفين
 بالايمان بالغيب قولا واعتقادا وعملًا وتدخل الخشية لله في معنى الايمان الذي هو
 تصديق القول بالعمل والايمان كلمة جامعة للاقرار بالله وكتبه ورسله وتصديق
 الاقرار بالفعل وقال ابن كثير ان الايمان الشرعي المطلوب لا يكون الا اعتقادا وقولا
 وعملًا هكذا ذهب اليه اكثر الامم بل قد حكاها الشافعي واحمد وابوعبيد وغير واحد
 اجماعًا ان الايمان قول وعمل يزيد وينقص وقد ورد فيه آثار كثيرة انتهى وقد انكر
 اكثر المتكلمين زيادة الايمان ونقصانه وقال اهل السنة ان نفس التصديق لا يزيد ولا
 ينقص والايمان الشرعي يزيد وينقص بزيادة الاعمال ونقصانها وبهذا يمكن الجمع بين
 ظواهر النصوص من الكتاب والسنة التي جاءت بزيادة الايمان ونقصانه وبين اصل
 من اللغة والدليل على ان الاعمال من الايمان قوله صلعم الايمان بضع وسبعون شعبه فضلها
 قول لا اله الا الله وادناها اماطة الاذى عن الطريق والحياء شعبه من الايمان اخرها
 الشيخان عن ابي هريرة وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ أي يداومون عليها والاقامة في الاصل
 الدوام والنبات وليس من القيام على الرجل وانما هو من قولك قام الحق اي ظهر وثبت
 واقامة الصلوة ادائها بآركانها وسننها وهي آتها في اوقاتها وحفظها من ان يقع فيها
 خلل في فرائضها وحدودها وذبيغ في افعالها واتمام آركانها والصلوة اصلها في اللغة

الدعاء من صلى يصلي اذا دعا ذكر هذا الجوهري وغيره وقال قوم هي مأخوذة من
الصلاة وهو عرق في وسط الظهر ويفترق عند العجب ذكر هذا القرطبي وهذا هو المعنى
اللغوي وما لمعنى الشرعي فهو هذه الصلوة التي هي ذات الاركان والاذكار قال ابن
عباس المراد به الصلوات الخمس قال قتادة ان اقامة الصلوة المحافظة على مواقيتها
ووضوءها وركوعها وسجودها ومما رزقناهم ينفقون اي يخرجون ويتصدقون في
طاعة الله وفي سبيله والرزق عند الجمهور ما صلح للانتفاع به حلالا كان او حراما خلا
للمعتزلة فقالوا ان الاحرام ليس برزق وللبحث في هذه المسئلة موضع غير هذا والاتفاق
اخراج المال من اليد وفي المجيء بمن التبعية ههنا نكتة سرية هي الامر شاد الى ترك
الاسراف والتبذير قال ابن عباس يعني زكاة اموالهم وعن قتادة يعني الاتفاق في فرائض
الله التي افترض عليهم في طاعته وسبيله كالزكاة والنذور في الجهاد وعلى النفس وقال
ابن مسعود هي نفقة الرجل على اهله واختار ابن جرير ان الآية عامة في الزكاة ولنفاقا
وهو الحق من غير فرق بين النفقة على الاقارب وغيرهم وصدقة الفرض والنفل وعد
التصريح بنوع من الانواع التي يصدق عليها مسمى الاتفاق يشعرا ثم اشعار بالتعميم
والذين يؤمنون اي يصدقون بما أنزل اليك المراد به ما انزل على محمد صلعم وهو
القرآن بأسره والشرعية عن اخرها والتعبير بالماضي مع كون بعضه متوقفا للتغليب
المحقق على المقدول وتنزيل ما في شرف الوقوع منزلة الواقع وما أنزل من قبلك و
هو الكتاب السالفة المنزلة على الانبياء من قبل كالطورية والانجيل والزبور وصحف
ابراهيم وغيرها والايمان بالكل جملة فرض عين وبالقراة تفصيلا فرض كفاية قيل
هم مؤمنوا هل الكتاب وفيهم نزلت وقد بح هذا ابن جرير ونقله السدي عن ابن
عباس وابن مسعود وانا من الصحابة واستشهد له ابن جرير بقوله تعالى وان من اهل
الكتاب لمن يؤمن بالله وما انزل اليكم وما انزل اليهم ويقولون يا ايها الذين آمنوا
الكتاب من قبله هم به يؤمنون وقيل الاولى نزلت في مؤمنى العرب دون الثانية وقيل
الايتين جميعا في المؤمنين والحق ان هذه الآية في المؤمنين كالتى قبلها وليس مجرد ذكر

الايمان بما انزل الى النبي صلعم وما انزل الى من قبله بمقتضى لجعل ذلك وصفا للمؤمنين
 اهل الكتاب ولم يأت ما يوجب المخالفة لهذا اولا في نظم القران ما يقتضي ذلك
 وقد ثبت الشك على من جمع بين الامرين من المؤمنين في غير آية فمن ذلك قوله تعالى
 يا ايها الذين امنوا امنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي
 انزل من قبل وكقوله تعالى وقولوا امنا بالذي انزل اليينا وانزل اليكم وقوله تعالى
 امن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل امن بالله وملائكته وكتبه
 ورسوله لا نفرق بين احد من رسوله وقال والذين امنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا
 بين احد منهم ويا اخره هم يوقنون اي بالدار الاخرة سمي اخره لتاخرها عن الدنيا
 وكونها بعد ها والايقان العلم بانتفاء الشك والشبهة عنه قال في الكشف فالمراد
 انهم يوقنون بالبعث والنشور وسائر امور الاخرة من دون شك والاخرة تانث
 الاخر الذي هو نقيض الاول كما ان الدنيا تانث الادنى غلبتا على الدارين فخر تأخر
 الاسماء وهي صفة الدار كما في قوله تعالى تلك الدار الاخرة نجعلها للذين لا يريدون
 علوا في الارض ولا فسادا وفي تقديم الظروف مع بناء الفعل على الضمير اشعار بالحصر
 ان ما عدا هذا الامر الذي هو اساس الايمان وراسه ليس بمبتسأ هل عندهم للايقان
 به والقطع بوقوعه وفيه تعرض بمن عداهم من اهل الكتاب فان اعتقادهم في امور
 الاخرة بمغزل من الصحة فضلا عن الوصول الى مرتبة اليقين اولئك اي الذين هذه
 صفتهم وما فيه من البعد للاشعار بعلود رجعتهم ورفعة مرتبتهم في الفضل وهو مبتدأ خبر
 على هدى من ربهم اي على رشاد ونور وقيل على استقامة وهذا كلام مستأنف
 بياني ويمكن ان يكون خبرا عن الذين يؤمنون بالغيب فيكون متصلا بما قبله قال في
 الكشف قوله على هدى مثل لتمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه وتمسكهم به
 حالهم بحال من اعتلى شئ وركبه ونحوه هو الحق وعلى الباطل وقد صرحوا بذلك في قوله
 جعل الغواية مركبا وامتنطى الجاهل واقعد غارب الهوى انتهى وقد طال المحققون
 الكلام على هذا بما لا يتسع له المقام واشهر الخرافات في ذلك بين السعد والشريف

واختلف من بعد سم في ترجيح الرابع من القولين وقد جمع الشوكاني في ذلك رسالة مستقلة قال ابن جرير معنى الآية على نود من ربهم وبرهان واستقامة وسداد بقدر الله اياهم وتوفيقه لهم والابهام المفهوم من التنكير في هدى لكمال تفضيل اي على هدى اي هدى لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره وأولئك هم المفلحون اي المبحي لمن لا يتقوا الفائر من النار وفازوا بالجنة والمفلح المافر بالمطلوب والفلاح اصله في اللغة الشق والقطع قاله ابو عبيد قال القرطبي وقد يستعمل في الفوز والبقاء وهو اصله ايضا في اللغة فمعناه الفائزون بالجنة والباقون فيها وقال في الكشف المفلح الفائز بالبقية كانه الذي انفتح له وجه النظر ولم تستغلق عليه انتهى وقد استعمل الفلاح في السجود ومنه الحديث الذي رواه ابو داود حتى كاد يفوتنا الفلاح قلت ما الفلاح قال السجود وكان معنى الحديث ان السجود به بقاء الصوم فلهذا سمي فلاحا وفي تكرير اسم الاشارة دلالة على ان كلاما من الهداية والفلاح بحيث لو انفرد احدهما لكفى فائدة ضمير الفصل الدلالة على اختصاص المسند اليه بالمسند دون غيره وقد ورد في فضل هذه الايات الشريفة احاديث وقد صدر الله تعالى هذه السورة بأربع ايات انزلها في المؤمنين وبآيتين انزلها في الكافرين وثلاث عشرة اية انزلها في المنافقين فاما التي في الكفار فقوله سبحانه ان الذين كفروا اي جحدوا وانكروا سواء عليهم اي متساووا ولديهم اعداء نذرتهم اي خوفتهم وحذرتهم وتري بتحقيق المعنيين وابدال الثانية الفا قال البيضاوي وهذا الابدال لحن ورد عليه علي القاري بان ما قاله تقليدا للكشاف خطأ لان القراءة به متواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم فانكارها كفر وتام هذا البحث في الجمل ام كمرئذ رهم لا يؤمنون اي لا يصدقون ذكر سبحانه فريق الشرب بعد الفراغ من ذكر فريق الخمر قاطعا لهذا الكلام عن الكلام الاول معنونه بما يفيد ان شان جنس الكفرة عدم اجداء الانذار لهم وانه لا يترتب عليه ما هو المطلوب منهم من الايمان وان وجود ذلك كعدمه وسواء بمعنى الاستواء فهو اسم مصدر واصل الكفر في اللغة السزو والتغطية ومنه سمي الكافر كافرا لانه

يعطى بكفره ما يشاء ان يكون عليه من الايمان والانداز لا بدلاغ والاعلام مع التوقيف
فكل منذر معلم وليس كل معلم منذر اقال القرطبي واختلف العلماء في تأويل هذه الآية
ف قيل هي سامة ومعناها الخصوص فيمن حققت عليه كلمة العذاب وسبق في علم الله
انه يموت على كفره اراد الله تعالى ان يعلم الناس ان فيهم من هذا حاله دون ان يعين
احدا او يقال ابن عباس والكلبي نزلت في رؤساء اليهود يحيى بن اخطب كعب بن الاشرف
ونظرائهما وقال الربيع بن انس نزلت فيمن قتل يوم بدر من قادة الاحزاب والاول اصح
فان من عين احدا فانما مثل عن كشف الغيب بموته على الكفر انتهى ختم الله على
قلوبهم اي طبع الله عليها واستوثق فلا تقي خيرا ولا تفهمه واصل الختم مصدر
الغطية على الشيء والاستيثاق منه حتى لا يدخله شيء ولا يخرج منه ما حصل فيه
ومنه ختم الكتاب والباب ما يشبه ذلك حتى لا يوصل الى ما فيه ولا يوضع فيه غيره
فشبه هذا المعنى بضرب الخاتم على الشيء تشبيهه معقول مجسوس والجامع انتفاء القبول
لما منع منه وكذا يقال في الختم على الاسماع وجعل الغشاوة على الابصار وعلى سمعهم
اي مواضعه وعلى ابصارهم غشاوة الغشاوة الغطاء ومنه غاشية السرج وهي غطاه
التعامي عن ايات الله ودلائل توحيدة والمراد بالختم والغشاوة ههنا هما المعنويان لا
الحسيان واسناد الختم الى الله قد احتج به اهل السنة على المعتزلة وحاولوا دفع هذه
الحجة بمثل ما ذكره صاحب الكشاف والكلام على مثل هذا متقرر في مواضعه
ويكون الطبع والختم على القلوب والاسماع والغشاوة على الابصار كما قاله جماعة قال
تعالى فان يشاء الله يختم على قلبك وقال ختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة
وانما وجد السمع مع جمع القلوب والابصار لانه مصدر يقع على القليل والكثير ولو وجد
السمع وهو الصوت وانما خص هذه الاعضاء بالذكر لانها طرق العلم فالقلب محل
وطريقه اما السماع واما الرؤية وكلمة عذاب عظيم يعني في الآخرة وقيل الاسر والقتل
في الدنيا والعذاب الدائم في العقب والعذاب هو كل ما يؤلم الانسان وهو مأخوذ من
الحبس والمنع يقال في اللغة اعذب به عن كذا حبسه ومنعه ومنه عذوبة الماء لانها حبست

بالكفر وهو اشد الفساد لا يحرف تنبيهه بها المخاطب قال ابن مسعود الفساد
 هنا هو الكفر والعمل بالامسية لَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ وذلك لانهم يظنون ان ما هم عليه
 من النفاق وابطان الكفر صلاح وهو عين الفساد وقيل لا يشعرون ما اعد الله لهم
 من العذاب والاول اولى وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ائِمُّوا لِمَا فُتِنْتُمْ بِهِ انصحوهم من وجهين
 احدهما النهي عن الفساد وهو عبارة عن التخلي عن الرزائل وثانيهما الامر بالايمان وهو
 عبارة عن التخلي بالفضائل كما أَمَّنَ النَّاسُ يعني اصحاب محمد صلعم من المهاجرين و
 الانصار وقيل الناس عبد الله بن سلام واصحابه قالوا اي اجابوا باحق جواب و
 بعده عن الحق والصواب أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ اي الجاهل نسبوا الى المؤمنين
 السفه استهزاء واستخفافا فتسببوا بذلك الى تسجيل الله عليهم بالسفه بالبلغ عبارة
 واكد قول وحصر كما قال تعالى أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ اي الجاهل واصل السفه و
 السفاهة رقة الخلوم وفساد البصائر وسخافة العقول وخفة النمي وانما سي الله
 للمنافقين سفهاء لانهم كانوا عند انفسهم عقلاء فقلبت الله عليهم وسماهم سفهاء
وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ انهم كذلك اما حقيقة او مجازا عن ابن عباس انما انزلت في شأن
 اليهود وَإِذَا قَالُوا الَّذِينَ اٰمَنُوا ائِمُّوا لِمَا فُتِنْتُمْ بِهِ اي المهاجرين والانصار قالوا اِنَّمَا كُنَّا نَكُرُّ وَمَعْنَى
 لقيته ولا قيته استقبلته قريبا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا اِنَّا مَعَكُمْ اي رجعوا
 اليهم وقيل هو من الخلوة وقيل الى بمعنى الباء وقيل بمعنى مع والمراد بالشياطين
 رؤسائهم وكهنتهم قالوا اننا على دينكم وخلصت لفلان واليه اذا انفردت به و
 المعنى انما صاحبوكم في دينكم وموافقوكم عليه وقيل المراد بالشياطين المماثلون
 منهم للشياطين في التمرد والعناد المظهرون لكفرهم او كبار المنافقين والقائلون بصغائهم
اِنَّمَا كُنَّا نَكُرُّ مستهزون اي محمد صلعم واصحابه بما نظروا لهم من الاسلام لنا من من
 شرهم ونقف على سبهم وناخذ من غنائمهم قال ابن عباس نزلت هذه الآية في
 عبد الله بن ابي واصحابه والهزء السخرية واللعب يقال هزأت واستهزأت بمعنى
 واصله الخفة وهو القتل السريع وهزأ يهزأ مات فجأة وتهزأ به ناقتة اي تسرع به وتحف

والمراد درئهم للاسلام ودفعهم للحق الله يستهزئ بهم اي ينزل بهم الهوان والحقارة وينتقم منهم ويسحق بهم انتصافا منهم لعبادة المؤمنين وجزاء لاستهزائهم بهم فسمى الجزاء باسمه لانه في مقابلته وورد ذلك في القرآن كثيرا ومنه جزاء سيئة سيئة مثلها فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدكم عليكم والجزاء لا يكون سيئة والقصاص لا يكون اعتداء لانه حق ومنه مكر ومكر الله وانهم يكيدون كيدا واكيد كيدا وتعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك وهو في السنة كثير كقوله صللم ان الله لا يمل حتى تملوا وانما قال الله يستهزئ بهم لانه يفيد التجرد وقتابعد وقت وهو اشد عليهم وانكى لقلوبهم واجمع لهم من الاستهزاء الدائم الثابت المستغفرا من الجملة الامة لانه يالفه ويوطن نفسه عليه قال ابن عباس يفتح لهم باب الجنة فاذا انتهوا اليه سد عنهم وردوا الى النار ويمد لهم اي يتركهم ويمهلهم ويطيبلهم المدة كما قال انما يمل لهم ليزدادوا اثما والمد الزيادة قال يونس بن حبيب يقال مد في الشر وامد في الخير ومنه وامدناهم باموال وبنين وامدناهم بفأكهة وقال الاخفش مددت له اذا تركته وامد دته اذا اعطيته في طغيانهم اي في ضلالهم واصل الطغيان مجاوزة الحد ومنه انما اطغى الماء والغلو في الكفر يعمهون اي يترددون في الضلالة متحيرين والعمه والعامه الحائر المتردد والعمه في القلب كما في العين قال في الكشف العمه مثل العمى لان العمى في البصر والرأي والعمه في الرأي خاصة انتهى فبينهما عموم وخصوص اولئك الذين استروا الضلالة بالهدى يعني المنافقين استبدلوا الكفر بالايمان وانما اخرج بلفظ الشراء والتجارة توسعا على سبيل الاستعارة فالشراء ههنا مستعار للاستبدال كقوله تعالى فاستجبوا للهي على الهدى فاما ان يكون معنى الشراء المعاوضة كما هو اصله حقيقة لان فيه اعطاء بدل واخذ اخر فلا لان المنافقين لم يكونوا مؤمنين وما كانوا على الهدى فيبيعوا ايمانهم والعرب قد تستعمل ذلك في كل من استبدل شيئا بشئ واصل الضلالة الحيرة والجور عن القصد وفقد الاهتداء ويطلق على النسيان ومنه قوله تعالى فعلتها اذا وانا من الضالين وعلى

المهلا لو كفو له تعالى اذا ضلنا في الارض والهدى التوجه الى المقصد وقد استعير
 الاول للعدول عن الصواب في الدين والثاني للاستقامة عليه قال ابن عباس في الآية
 اشتر والكفر بالايمان وقال مجاهد امنوا ثم كفروا وقال قتادة قد واه الله رايتموهم خرجوا
 من الهدى الى الضلالة ومن الجماعة الى الفرقة ومن الامن الى الخوف ومن السنة الى
 البدعة فما كرمحت تجارتهم اي ما ربحوا في تجارتهم واصل الربح الفضل عن راس المال و
 التجارة صناعة التاجر واسند الربح اليها على عادة العرب في قولهم ربح بيعك وخسرت
 صفقتك وهو من الاسناد المجازي وهو اسناد الفعل الى ملابس الفاعل كما هو مقدر في
 علم المعاني والمراد ربحوا وخسروا وما كانوا مهتدين اي مصيبين في تجارتهم لان اس
 المال هو الايمان فلما اضاعوه واعتقدوا الضلالة فقد ضلوا عن الهدى وقيل في
 شرائهم الضلالة وقيل في سابق علم الله مثلهم كمثل الذي استوقد نارا المثل قول
 يشبهه قولا اخر بينهما مشابهة ليبين احدهما الآخر ويصوره ولهذا ضرب الله الامثالا
 في كتابه وهو احد اقسام القرآن السبعة ولما ذكر حقيقة وصف المنافقين عقبه بضر
 المثل زيادة في الكشف والبيان لانه يؤثري القلوب ما لا يؤثره وصف الشيء في
 نفسه ولان المثل تشبيه الشيء الخفي بالجلي فيتاكد الوقوف على ماهيته وذلك هو
 النهاية في الايضاح وشرطه ان يكون قولا فيه غرابة من بعض الوجوه واستوقد بمعنى او قد
 مثل استجاب بمعنى اجاب فالسين والتاء زائدتان ووقود النار سطوعها وارتفاع لهبها
 فلما اضاءت ما حوله يعني النار والاضاءة فرط الانارة وفعالها يكون لازما ومتعديا
 ذهب الله بنورهم الذهاب والشيء وتركهم اي ابقاهم وترك في الاصل بمعنى طرح
 وخلي في ظلمات جمع ظلمة والظلمة عدم النور لا يبصرون هذا المثل للمنافقين
 لبيان ما يظهره من الايمان مع ما يبطنونه من النفاق لا يثبت لهم به احكام الاسماء
 كمثل المستوقد الذي اضاءت ناره ثم طفت فانه يعود الى الظلمة ولا تنفعه تلك الاضاءة
 اليسيرة فكان بقاء المستوقد في ظلمات لا يبصر كبقاء المنافق في حيرة وتردد قال ابن
 عباس في الآية تزلت في المنافقين يقول مثلهم في نفاقهم كمثل رجل او قد نارا في ليلة

مظلمة في مفازة فاستد فأورأي ما حوله فأتقى متأخفات فبيناهو كذا الخ
 طفت نائرة بقي في ظلمة حائر متخوف فكذا حال المنافقين اظهر واكلمة لايمان
 وأمنوا بها على انفسهم واموالهم واولادهم وناكحو المسلمين وقاسموهم في الغنائم
 فذلك نورهم فلما ماتوا عادوا الى الظلمة والخوف وقيل ذهاب نورهم ظم هو عقيل
 للمؤمنين على لسان رسول الله صلى وقيل في القبر او على الصراط والاول اول وانما
 وصفت هذه النار بالاضاءة مع كونها نار باطل لان الباطل كذلك يسطع له نارة
 لحظة ثم تخفت ومنه قولهم للباطل صولة ثم يضل وقد تقرر عند علماء البلاغة ان
 لضرب الامثال شانا عظيما في ابرار خفيات المعاني ورفع استار حجبات المدقات ولهذا
 استكثر الله تعالى ذلك في كتابه العزيز وكان رسول الله صلى يكثر من ذلك في خطبائه
 ومواعظه قال ابن جرير وصح ضرب مثل الجماعة بالواحد كما قال رايتم ينظرون اليك
 تدور اعينهم كالذي يغشى عليه من الموت وقال تعالى مثل الذين حملوا التوراة ثم
 لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا صم اي عن استماع الحق لانهم لا يقبلونه واذ لم
 يقبلوه فكأنهم لم يسموه والصم الانسداد بكسر اي خرس عن النطق فهم لا يقولونه ولا
 الذي لا ينطق ولا يفهم فاذا فهم فهو الاخرس وقيل الا بكر والاخرس واحد عني اي
 لا بصائر لهم يميزون بها بين الحق والباطل ومن لا بصيرة له كمن لا بصر له فهو اعمى والعمر
 ذهاب البصر كالجواسم سليمة ولكن لما سدا عن سماع الحق اذ انهم وابوا ان تنطق به
 السنتهم وان ينظروا اليه بعيونهم جعلوا كمن تعطلت حواسه وذهب دراكه كما قال الشاعر
 شعر صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به وبوان ذكرت بسوء كلهم اذن فهم لا
 يرجعون اي عن ضلالهم ونفاقهم او كصيب من السماء او حرف الشك لقصد التخيير
 بين المثلين اي مثلهم بهذا وهذا وهي ان كانت في الاصل للشك فقد توسع فيها
 حتى صار ليجرد التساوي من غير شك وقال الفراء وغيره انها بمعنى الواو والصيب المطر
 واشتقاقه من صاب يصوب ذاتزل وكل ما نزل من الاعلى الى الاسفل فهو صيب والسماء
 في الاصل كل ما علاك فاظلك ومنه قيل اسقفت البيت سماء والسماء ايضا المطر سمي بها

لنزوله منها واطلاق السماء على المطر واقع كثيرا في كلام العرب وقيل من السماء بعينها
 وانما ذكر الله تعالى من السماء وان كان المطر لا ينزل منها ليرد على من زعم أن المطر ينشق
 من الجفرة الارض فابطل مذهب الحكماء بقوله من السماء ليعلم ان المطر منها لا كما هو زعمهم
 الباطل فيه ظلمات اي في الصيب وبه قال جمهور المفسرين وقال الحلي في السحاب وهو
 خلاف ظاهر نظم الآية وقيل في معنى مع وانما جمع الاظلمات اشارة الى انه انضم الى الظلة
 الليل ظلة الغيم والمطر ورعد اسم لصوت الملك الذي يزجر السحاب وقد اخرج الترمذي
 من حديث ابن عباس قال سألت ابيهم النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو قال ملك من الملائكة
 بيده مخاريق من نأريسوق بها السحاب حيث يشاء الله قالوا فما هذا الصوت الذي يسمع
 قال زجرة بالسحاب اذا زجره حتى ينتهي الى حيث امر قالت صدقت الحديث بطوله وفيه
 اسناده مقال وعلى هذا التفسير اكثر العلماء وقيل هو اضطراب اجرام السحاب عند
 نزول المطر منها والى هذا ذهب جمع من المفسرين تبعوا للفلاسفة وجهلة المتكلمين و
 قيل غير ذلك قال ابن عباس الرعد اسم ملك يسوق السحاب والبرق لمعان سوطه من نور
 يزجر به السحاب وقيل الرعد اسم ملك يزجر السحاب اذا تبددت جمعها وضمها فاذا اشتد
 غضبه يخرج من فيه النار فهي البرق وبرق النار التي تخرج منه اي محراق بيد الملك وال
 يسوق السحاب واليه ذهب كثير من الصحابة وجمهور علماء الشريعة للحديث السابق وقلا
 بعض المفسرين تبعوا للفلاسفة ان البرق ما ينقدح من اصطكاك اجرام السحاب المتراكمة
 من الاجرة المتصعدة المشتعلة على جزء ناري يلهب عند اصطكاكها فيجعلون اي صحاب
 الصيب اصبا بعهم في اذانهم من الصواعق اطلاق الاصابع على بعضها مجاز مشهور
 والعلاقة الجزئية والكلية لان الذي يجعل في الاذن انما هو اس الاصبع لا كلها والصواعق
 ويقال الصواعق وهي قطعة نار تنفصل من محراق الملك الذي يزجر السحاب عند غضبه
 وشدة ضربه لها ويدل على ذلك حديث ابن عباس المذكور قريبا وبه قال كثير من علماء
 الشريعة ومنهم من قال انما نار تخرج من فم الملك وقال الخليل هي الواقعة الشديدة من صوت
 الرعد يكون معها احيانا قطعة نار تشرق ما انت عليه وقال ابو زيد الصاعقة نار تسقط من

السماء في رعد شديد وقال بعض المفسرين تبعاً للفلاسفة ومن قال بقولهم انها نادر لطيفة تنقذ من السحاب اذا اصطكت اجرامها وسيأتي في سورة الرعد ان شاء الله تعالى في تفسير الرعد والبرق والصواعق ماله مزيد فائدة وايضاح وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سمع صوت الرعد والصواعق قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك اخرجه الترمذي وقال حديث غريب حدك الموت اي مخافة الهلاك والموت ضد الحياة والله يحيط بالكافرين اي عالم بحالهم وقل يجمعهم ويعذبهم والاحاطة الاخذ من جميع الجهات حتى لا يفوت لها طية بوجه من الوجوه يكاد البرق اي يقرب يقال كاد يفعل ولم يفعل يحطف ابصارهم اي يمحسها والخطف استلاب الشيء والاخذ بسرعة كلما اضاء لهم يعني البرق مشوا فيه اي في اضاءته ونوره واذا اظلم عليهم قاموا اي وقفوا امتحرين وكوشاء الله كذا هب يسمعونهم اي بصوت الرعد وابصارهم بوميض البرق ان الله على كل شيء قدير اي هو الفاعل لما يشاء لا منازع له فيه والاية على عمومها بلا استثناء وفيه دليل على ان الحوادث حال حدوثه والممكن حال بقاءه مقدور ان لا كما زعم المعتزلة من ان الاستطاعة قبل الفعل وهذا مثل اخر ضربه الله للمنافقين والمنافقون اصناف منهم من يظهر الاسلام ويبطن الكفر ومنهم من قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه واحدة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعيها من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان وورد بلفظ اربع وزاد واذا خاصم فجر وورد بلفظ اذا عاهد عذرو وقد ذكر ابن جرير ومن تبعه من المفسرين ان هذا المثلين لصنف واحد من المنافقين يا ايها الناس لم يقع النداء في القرآن بغير يا من الادوات والنداء في الاصل طلب الاقبال والمراد به هذا التنبيه واي مبني على الضم في محل نصب والناس لغت لاي على اللفظ وحركة اعرابية وحركة اي بنائية واستشكل رفع التابع مع عدم عامل الرفع والنداء على سبع مراتب نداء مدح كقوله يا ايها النبي يا ايها الرسول ونداء ذم كقوله يا ايها الذين هادوا يا ايها الذين كفروا ونداء تنبيه كقوله

بشر مثل محمد صلى الله عليه وآله ولا يكتب ولا يقرء والاول اوجه واولى ويدل عليه ان ذلك مطابو
لسائر الايات الواردة في التحدي وانما وقع الكلام في المنزل لا في المنزل عليه اذ عموما شهداءكم
جمع شهيد بمعنى الحاضر والقائم بالشهادة او المعاون والمراد هنا الالهة اي استعينوا
بالحقكم التي تعبدونها من دون الله وقيل المعنى وادعوا ناسا يشهدون لكم ومعنى دون
ادنى مكان من الشيء واتسع فيه حتى استعمل في تحطى شيء الى شيء اخر ومنه ما في هذه
الاية وله معان اخر منها التقصير عن الغاية والحقارة والعرب تقول هذا دون ذلك اي
اقرب منه ان كنتم صادقين فيما قلتم انكم تقدررون على المعارضة وهذا تعجيز لهم وبيان
لاقطاعهم وان محمد اصلى يقول من تلقاء نفسه والاول اولى والصدق خلاف الكذب
وهو مطابقة الخبر للواقع او للاعتقاد او لهما على الخلاف المعروف في علم المعاني فان
لم تفعلوا فيما مضى ولكن تفعلوا ذلك فيما ياتي ويبين لكم عجزكم عن المعارضة وذلك
ان النفوس الالهية اذا قرعت بمثل هذا التقرير استفرغت الوسع في الايتان بمثل القرآن
او بمثل سورة منه ولو قدر واعلى ذلك لا توابه فحيث لم يأتوا بشي ظهرت المعجزة للنبي
صلى وبان عجزهم وهم اهل الفصاحة والبلاغة والقرآن من جنس كلامهم وكانوا احصاء
على اطفاء نوره وابطال امره ثم مع هذا الحرص الشديد لم توجد المعارضة من احدهم
ورضوا بسبي الذراري واخذ الاموال والقتل واذا ظهر عجزهم عن المعارضة صح صدق
رسول الله صلى الله عليه وآله واذا كان الامر كذلك وجب ترك العناد وهذا من الغيوب التي اخبرها
القرآن قبل وقوعها لانها لم يقع المعارضة من احد من الكفرة في ايام النبوة وفيما بعد ما
والى الان وقد كرر الله سبحانه تحدى الكفار لهذا في مواضع من القرآن منها هذا
ومنها قوله تعالى في سورة القصص قل فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما
اتبعه ان كنتم صادقين وقال في سورة سبحان قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا
بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وقال في سورة هود ام
يقولون افتراه قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريت وادعوا من استطعتم من دون الله
ان كنتم صادقين وقال في سورة يونس ام يقولون افتراه قل فاتوا بسورة مثله

وادعوا من استطعت من دون الله ان كنتم صادقين وقد وقع الخلاف بين اهل العلم
 هل وجه الامجاز في القرآن هو كونه في الرتبة العلية من البلاغة الخارجة عن طوق البشر
 او كان العجز عن المعارضة الصرفة من الله سبحانه لهم عن ان يعارضوه والحق الاول فالقرآن
 تارة بالقصة باللفظ الطويل ثم يعيدها باللفظ الوجيز ولا يخل بالمقصود وانه فارقت
 اساليبه اساليب الكلام واوزانه اوزان الاشعار والخطب الرسائل ولهذا تحدث العرب
 به فحجز اعنه وتحير وافيته واعتزفوا بفضلهم وهم معدن البلاغة وفرسان الفصاحة حتى
 قال الوليد بن المغيرة في وصف القرآن ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان اصله لمعدن
 وان اعلاه لمشر والكلام في هذا مبسوط في مواضعه فاتقوا النار بالايمان بالله وكتبه
 رسوله والقيام بفرائضه واجتناب مناهيه وقيل المعنى فاحترزوا من انكار كونه منزلا من
 عند الله فانه مستوجب للعقاب لنا رآتي وقودها الناس والحجارة اي حطبها والوقود
 بالفتح الخطب بالضم التوقد وقيل كل من الفتح والضم يجري في الالة والمصدر والمراد بالحجارة
 الاصنام التي كانوا يعبدونها لانهم قرنوا انفسهم بها في الدنيا فجعلت وقود النار معهم ويدل
 على هذا قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقيل المراد بها حجارة
 الكبريت لانها اكثر لثمتها باقالة ابن عباس وقيل جميع الحجارة وفيه دليل على عظم تلك النار
 وقوتها وفي هذا من التهويل ما لا يقادر قدره من كون هذه النار تتقد بالناس والحجارة
 فاوقدت بنفس ما يرا د احراقه بها أعدت للكافرين اي لمن كان مثل ما انتم عليه من الكفر
 قاله ابن عباس والمعنى جعلت عدة لعدائهم وهيئت كذلك واخرج ابن مردويه والبيهقي
 في شعب الايمان عن انس قال تلى رسول الله صلعم هذه الآية وقودها الناس والحجارة قال
 او قد عليها الف عام حتى احمرت الف عام حتى ابيضت والف عام حتى اسودت فهي سوداء
 مظلمة لا يطفأ لونها واخرج ابن ابي شيبة والترمذي وابن مردويه والبيهقي عن ابي هريرة
 مرفوعا مثله واخرج احمد ومالك والبخاري ومسلم عن ابي هريرة ان رسول الله صلعم قال
 نار بني ادم التي يوقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا يا رسول الله ان كانت كذا
 قال فانها قد فصلت عليها بتسعة وستين جزءا كلهن مثل حرها وعن ابي هريرة قال ان نارها

وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين وقد وقع الخلاف بين اهل العلم
 هل وجه الاعجاز في القرآن هو كونه في الرتبة العلية من البلاغة الخارجة عن طوق البشر
 او كان العجز عن المعارضة الصرفة من الله سبحانه لهم عن ان يعارضوه والحق الاول فان القرآن
 تارة بالقصة باللفظ الطويل ثم يعيدها باللفظ الوجيز ولا يخل بالمقصود وانه فارقت
 اساليب اساليب الكلام واوزانه اوزان الاشعار والخطب الرسائل ولهذا تحدث العرب
 به فحجزوا عنه وتخيروا فيه واعترفوا بفضله وهم معدن البلاغة وفرسان الفصاحة حتى
 قال الوليد بن المغيرة في وصف القرآن ان له محلاوة وان عليه لطلاوة وان اصله لمعدن
 وان اعلاه لمشر والكلام في هذا مبسوط في مواضعه فالتقوا التاربا لايمان بالله وكتبه
 رسوله والقيام بفرائضه واجتناب مناهيه وقيل المعنى فاحترزوا من انكار كونه منزلا من
 عند الله فانه مستوجب للعقاب لئلا نار التي وقودها الناس والحجارة اي حطبها والوقود
 بالفتح الحطب بالضم التوقد وقيل كل من الفتح والضم يجري في الالة والمصدر والمراد بالحجارة
 الاصنام التي كانوا يعبدونها لانهم قرأوا انفسهم بها في الدنيا فجعلت وقود النار معهم ويدل
 على هذا قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقيل المراد بها حجارة
 الكبريت لانها اكثر التها باقالة ابن عباس وقيل جميع الحجارة وفيه دليل على عظم تلك النار
 وقوتها وفي هذا من التهويل ما لا يقادر قدره من كون هذه النار تتقد بالناس والحجارة
 فاوقدت بنفس ما يراد احراقه بها أعدت للكافرين اي لمن كان مثل ما انتم عليه من الكفر
 قاله ابن عباس والمعنى جعلت عدة لعدايتهم وهيئت لذلك واخرج ابن مردويه والبيهقي
 في شعب الايمان عن انس قال تلى رسول الله صلى الله عليه وآله هذه الآية وقودها الناس والحجارة قال
 او قد عليها الف عام حتى احمرت الف عام حتى ابيضت والف عام حتى اسودت فمهي سواد
 مظلمة لا يطفأ لونها واخرج ابن ابي شيبة والترمذي وابن مردويه والبيهقي عن ابي هريرة
 مرفوعا مثله واخرج احمد ومالك والبخاري ومسلم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله
 نأبر بني ادم التي يوقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا يا رسول الله ان كانت كذا
 قال فانها قد فصلت عليها بتسعة وستين جزءا كلهن مثل حرها وعن ابي هريرة قال ترونها

بشر مثل محمد صلعم اي لا يكتب ولا يقرء والاول اوجه واولى ويدل عليه ان ذلك مطاوعة
 لساير الايات الواردة في التحدي وانما وقع الكلام في المنزل لا في المنزل عليه اذ عموما شهداءكم
 جمع شهيد بمعنى الحاضر والقائم بالشهادة او المعاون والمراد هنا الالهة اي استعينوا
 بالهتكم التي تعبدونها من دون الله وقيل المعنى وادعوا ناسا يشهدون لكم ومعنى دون
 ادنى مكان من الشئ واتسع فيه حتى استعمل في تخطي شئ الى شئ اخر ومنه ما في هذه
 الاية وله معان اخر منها التقصير عن الغاية والحقارة والعرب تقول هذا دون ذلك اي
 اقرب منه ان كنتم صادقين فيما قلتم انكم تقدررون على المعارضة وهذا تعجيز لهم وبيان
 لا تقطاعهم وان محمد صلعم يقوله من تلقاء نفسه والاول اولى والصدق خلاف الكذب
 وهو مطابقة الخبر للواقع ولا اعتقاد اولهما على الخلاف المعروف في علم المعاني فان
 لم تفعلوا فيما مضى ولكن تفعلوا ذلك فيما ياتي ويبين لكم عجزكم عن المعارضة وذلك
 ان النفوس الالهية اذا قرعت بمثل هذا التقرير استفرغت الوسع في الايتان بمثل القران
 او بمثل سورة منه ولو قدر واعلى ذلك لا توابه فحيث لم يأتوا بشي ظهرت المعجزة للنبي
 صلعم وبان عجزهم وهم اهل الفصاحة والبلاغة والقران من جنس كلامهم وكانوا حراسا
 على اطفاء نوره وابطال امره ثم مع هذا الحرص الشديد لم توجد المعارضة من احدهم
 ورضوا بسبي الذراري واخذ الاموال والقتل واذا ظهر عجزهم عن المعارضة صح صدق
 رسول الله صلعم واذا كان الامر كذلك وجب ترك العناد وهذا من الغيوب التي اخبر بها
 القران قبل وقوعها لانها لم يقع المعارضة من احد من الكفرة في ايام النبوة وفيما بعد عما
 والى الان وقد كرر الله سبحانه تحدي الكفار لهذا في مواضع من القران منها هذا
 ومنها قوله تعالى في سورة القصص قل فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما
 اتبعه ان كنتم صادقين وقال في سورة سبحان قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا
 بمثل هذا القران لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وقال في سورة هود ام
 يقولون افتراه قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريت وادعوا من استطعتم من دون الله
 ان كنتم صادقين وقال في سورة يونس ام يقولون افتراه قل فاتوا بسورة مثله

مؤذن بينهم يا اهل النار لا موت في اهل الجنة لا موت كل خالد فيها هو فيه واخرج
الطبراني وابن مردويه وابو نعيم من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قيل
لاهل النار انكم ما تكونون في النار عدد كل حصاة في الدنيا لفرحوا ولو قيل لاهل الجنة انكم
ما تكونون عدد كل حصاة لخرنوا ولكن جعل لهم الابد وقد اخرج ابن ماجة وابن ابى الدنيا
في صفة الجنة والبخاري وابن ابى حاتم وابن حبان والبيهقي وابن مردويه عن اسامة بن زيد
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل الجنة فان الجنة لا خطر لها هي ورب الكعبة نور
يتلأألأورحانة تهتز وقصر مشيد ونهر مطرد وثمرات نضيجة وزوجة حسناء جميلة
وحلل كثيرة ومقام في ابد في دار سليمة وفاكهة خضر الحديث والاحاديث في وصف
الجنة كثيرة جدا ثابتة في الصحيحين وغيرها وكذلك في صفات نساء اهل الجنة ما لا
يتسع المقام لبسطه فلينظر في دواوين الاسلام وقد الف الحافظ محمد بن ابى بكر القيم
الجوزي كتابا في احوال الجنة سماه حادى الارواح الى بلاد الافراح لم يؤلف في الاسلام
قبله مثله وهو اجمع ما جمع في هذا الباب وقد خصته بحذف الزوائد والاسانيد و
سميته مشير ساكن الغرام الى روضات دار السلام فليرجع اليه وقد ثبت عن النبي
صلى الله عليه وسلم في صفات اهل الجنة في الصحيحين وغيرها من طريق جماعة من الصحابة ان اهل الجنة
لا يبصقون ولا يتخطون ولا يتغوطون ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا بموعظة
انزل الله هذه الآية رد على الكفار لما انكروا ما ضرب به سبحانه من الامثال كقولهم مثله
كمثل الذي ستوقد نارا وقواه او كصيب من السماء فبقاوا ان الله اجل واعلى من ان يضرب
الامثال وقد قال الرازي انه تعالى لما بين بالدليل كون القرآن معجزا اورد ههنا شبهة اورد
الكفار قد حافى ذلك واجاب عنها وتقرير الشبهة انه جاء في القرآن ذكر النمل والعنكبوت
والنمل وهذه الاشياء لا يليق ذكرها بكلام الفصحاء فاشتمال القرآن عليها يقدر في فصاحتها
فضلا عن كونه معجزا واجاب الله عنها بان صغر هذه الاشياء لا يقدر في الفصاحة اذا
كان ذكرها شتما على حكمة بالغة انتهى ولا يخف عليك ان تقرير هذه الشبهة على هذا الوجه
وارجاع الانكار الى مجرد الفصاحة لا مستند له ولا دليل عليه وقد تقدم الى شئ

من هذا أصاب الكشاف والظاهر ما ذكرناه أولاً لكون هذه الآية جاءت بتعقب
 المثاليين للذين هم مذكورون قبلها ولا يستلزم استنكارهم لضرب الامثال بالاشياء
 المحقرة ان يكون ذلك لكونه قادحاً في الفصاحة والاعجاز والحياء تغير وانكسار يعترى
 الانسان من تخوف ما يعاب به ويذم كذا في الكشاف وتبعه الرازي في مفاتيح الغيب وقال
 القرطبي لا يستحياء الانقباض عن الشيء والامتناع منه خوفاً من موافقة القبيح وهذا حال
 على الله انتهى وقد اختلفوا في تأويل ما في هذه الآية من ذكر الحياء فقليل ساغ ذلك لكونه
 واقعاً في الكلام المحكي عن الكفار وقيل هو من باب المشاكلة كما تقدم وقيل هو جار على سبيل
 التمثيل وضرب المثل اعتماداً وصنعه والبعض صغار البق الواحدة بعوضة سميت بذلك
 لصغرها قاله الجوهري وغيره وهو من عجيب خلق الله في غاية الصغر شديد اللسع وليسته
 ارجل واربعة اجنحة وله ذنب وخرطوم مجوف وهو مع صغره يغوص خرطومه في جلد
 القمل والجاموس والحمل فيبلغ منه الغاية فما فوقها يعني الذباب والعنكبوت وما هو
 اعظم منها في الجنة قال الكسائي والفراء الفاء هنا بمعنى الى وقيل معناه فمادونها واصغر
 منها وهذا القول اشبه بالآية لان الغرض بيان ان الله تعالى لا يمتنع من التمثيل بالشيء
 الصغير الحقير قد ضرب للنبي صلى الله عليه وسلم مثلاً للدنيا بجناح البعوضة وهو اصغر منها وقد ضرب
 العرب لمثل بالمحقرات فقل هو احقر من ذرة واجمع من نملة واطيش من ذبابة والح من ذبابة
 فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِحُجْرَتِهِمْ وَآلِهِمْ فَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ يُعْنِي ضَرْبَ مَثَلٍ الْحَقُّ أَيِ الثَّابِتِ
 الواقع موقعه وهو المقابل للباطل والحق واحد الحقوق والمراد هنا الاول وقد اتفق المسلمون
 على انه يجوز اطلاق هذا اللفظ على الله سبحانه من ربيهم لا يجوز انكاره لان ضرب الامثال
 من الامور المستحسنه في العقل وعند العرب وأما الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ
 اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا أَيِ بِهَذَا الْمَثَلِ والامارة نقيض الكراهة وقيل هي نزوع اي اشتياق
 النفس وميلها الى فعل بحيث يحملها عليه او هي قوة هي مبدأ النزوع والاول مع الفعل و
 الثاني قبله وارادته سبحانه ترجيح احد مقدوريه على الاخر لا يقع او معنى يوجب هذا الترجيح
 والابرادة صفة له ذاتة قديمة زائدة على العلم يَضِلُّ بِهِ كَثِيرٌ أَيِ مِنَ الْكُفَّارِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ

يكذبونه فيرادون به ضلالاً ويهْدِي بِهِ كَثِيرًا يَعْنِي الْمُؤْمِنِينَ يَصْدُقُونَهُ وَيَعْلَمُونَ
 أَنَّهُ حَقٌّ وَهُوَ كَالْتَفْسِيرِ لِلْمَجْلُوتَيْنِ السَّابِقَتَيْنِ الْمَصْدَرَتَيْنِ بِأَمَّا فَهُوَ خَيْرٌ مِنْ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَقِيلَ هُوَ
 حِكَايَةُ لِقَوْلِ الْكَافِرِينَ كَانَهُمْ قَالُوا مَا مَرَادُ اللَّهِ بِهَذَا الْمَثَلِ الَّذِي يَفْرُقُ بِهِ النَّاسَ إِلَى ضَلَالَةٍ
 وَإِلَى هَذِي وَلَيْسَ هَذَا الصَّحِيحُ فَإِنَّ الْكَافِرِينَ لَا يَفْرُقُونَ بَيْنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا مِنَ الْهُدَايَةِ
 وَلَا يَعْتَرِفُونَ عَلَى نَفْسِهِمْ شَيْئًا مِنَ الضَّلَالَةِ وَقَدْ طَالَ الْمُتَكَلِّمُونَ الْخَصَامُ فِي تَفْسِيرِ
 الضَّلَالِ الْمَذْكُورِ هُنَا وَفِي نَسْبَتِهِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَقَدْ نَقَّحَ الرَّازِي فِي تَفْسِيرِهِ فِي هَذَا
 الْمَوْضِعِ تَقْيِيمًا أَنْفِيسًا وَجَوَّاهُ وَطَوَّلَهُ وَأَوْضَحَ فُرُوعَهُ وَأَصُولَهُ فَلْيَرْجِعْ إِلَيْهِ فَكَانَ مُفِيدًا جَدًّا
 وَأَمَّا صَاحِبُ الْكَشَافِ فَقَدْ اعْتَمَدَ هُنَا عَلَى عَصَاهُ الَّتِي يَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا فِي تَفْسِيرِهِ فَجَعَلَ الْإِسْنَاءَ
 الْأَضْلَالَ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ لَكُنْ سَبَابًا فَهُوَ مِنَ الْأَسْنَادِ الْمَجَازِيِّ إِلَى مَلَابَسِ الْفَاعِلِ الْحَقِيقِيِّ
 وَحَكَى الْقُرْطُبِيُّ عَنْ أَهْلِ الْحَقِّ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ يَضِلُّ لِيُخْذَلَ وَمَا يُضِلُّ بِهِ
 إِلَّا الْفَاسِقِينَ يَعْنِي الْكَافِرِينَ وَقِيلَ الْمُنَافِقِينَ وَقِيلَ الْيَهُودَ وَلَا خِلَافَ فِي أَنَّ هَذَا مِنْ
 كَلَامِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ قَالَهُ الْقُرْطُبِيُّ وَالْفُسُوقُ الْخُرُوجُ عَنِ الشَّيْءِ ذَكَرَ مَعْنَى هَذَا الْفِرَاءُ وَقَدْ زَعَمَ ابْنُ
 الْأَعْرَابِيِّ أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ قَطُّ فِي كَلَامِ الْبَرَاءِ أَهْلِيهِ وَلَا فِي شَعْرِهِمْ فَاسِقٌ وَهَذَا أَمْرٌ دُونَ عَلَيْهِ فَقَدْ
 حُكِيَ ذَلِكَ عَنِ الْعَرَبِ وَأَنَّهُ مِنْ كَلَامِهِمْ جَمَاعَةٌ مِنْ أُمَّةِ اللُّغَةِ كَابْنُ فَارِسٍ وَالْجَوْهَرِيُّ ابْنُ
 الْأَنْبَارِيِّ وَغَيْرُهُمْ وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ خَسَّ فَوَاسِقُ الْحَدِيثِ وَقَالَ فِي
 الْكَشَافِ الْفُسُوقُ الْخُرُوجُ عَنِ الْقَصْدِ ثُمَّ قَالَ الْفَاسِقُ فِي الشَّرْعِ الْخَارِجُ عَنِ أَمْرِ اللَّهِ بِارْتِكَابِ الْكِبِيرَةِ
 انْتَهَى وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ الْفُسُوقُ فِي عَرَفِ الْأَسْتِعْمَالِ الشَّرْعِيِّ الْخُرُوجُ عَنِ طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ
 يَقَعُ عَلَى مَنْ خَرَجَ بِكُفْرٍ وَعَلَى مَنْ خَرَجَ بِعَصْيَانٍ انْتَهَى وَهَذَا هُوَ النَّسْبُ لِلْعَنَى اللَّغَوِيَّةِ وَلَا
 وَجْهَ لِقَصْرِهِ عَلَى بَعْضِ الْخَارِجِينَ دُونَ بَعْضِ الْقُرْطُبِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ وَاخْتَلَفَ هَلْ الْقَبْلُ
 هَلْ هُوَ مَوْءُومٌ أَوْ كَافِرٌ فَعِنْدَ أَصْحَابِنَا هُوَ مَوْءُومٌ وَعِنْدَ الْخَوَارِجِ أَنَّهُ كَافِرٌ وَعِنْدَ الْمُعْتَزَلَةِ أَنَّهُ
 لَا مَوْءُومٌ وَلَا كَافِرٌ وَاجْتَهَدَ الْمُخَالَفُ بِقَوْلِهِ بِشَلِّ الْأَسْمِ الْفُسُوقَ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَقَوْلُهُ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ
 هُمُ الْفَاسِقُونَ وَقَوْلُهُ حَبَابُ الْإِيمَانِ وَزِينَةُ فِي قُلُوبِهِمْ وَكُرْهُ الْيَكْمِ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ
 وَالْعَصْيَانَ وَهَذِهِ الْمَسْئَلَةُ طَوِيلَةٌ مَذْكُورَةٌ فِي عِلْمِ الْكَلَامِ انْتَهَى الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَمَلَهُ

الله النقص فساد ما أبرم من بناء أو جعل أو عهد والتقاض ما تنقض من جبل الشعر وقيل
 اصل النقص الفسخ وفك المركب والمعنى متقارب والمعنى يتركون ويخالفون واصل
 العهد حفظ الشيء ومراعاته حالاً بعد حال والعهد قيل هو الذي اخذه الله على بني آدم
 حين استخرجهم من ظهره وهو قوله البس بر يكم قالوا بلى وقيل هو وصية الله الى خلقه
 وامرهم بما امرهم به من طاعته ونهيه اياهم عما نهاهم عنه عن معصيته في كتيبه على السبع
 رسله ونقضهم ذلك ترك العمل به وقيل بل هو نصب اداة على وحدانيته بالسموات
 والارض وسائر مخلوقاته ونقضه ترك النظر فيه وقيل هو ما عهده الى الذين اتوا
 الكتاب لتبينته للناس من بعد ميتا ضمير العهد اد الله تعالى قاله السمعين
 وعلى الاول مصدر مضاف الى المفعول وعلى الثاني مضاف للفاعل ومن لا بداء الغاش
 فان ابتداء النقص بعد الميثاق والميثاق العهد المؤكد باليمين مفعال من الوثاق وهي
 الشدة في العقد والربط جميعاً والجمع المواثيق والميثاق واستعمال النقص في ابطال العهد
 على سبيل الاستعارة ويقطعون ما امر الله به ان يوصل القطع معروف والمصدر في
 الرحم القطيعة واختلفوا ما هو الشيء الذي امر الله بوصله ف قيل الارحام وقيل الاعراض عن
 موالاته المؤمنين وقيل امر ان يوصل القول بالعمل وقيل امر ان يوصل التصديق لجميع
 انبيائه فقطعوه بتصديق بعضهم وتكذيب البعض الآخر وقيل المراد به حفظ شرائعه و
 حدوده التي امر في كتيبه المتزلة وعلى السن رسله بالمحافظة عليها فهي عامته وبه قال الجمهور
 وهو الحق والامر هو القول الطالب للفعل وقيل مع العلم وقيل مع الاستعداد وبه سمي الامر
 الذي هو احد الامور تسمية للمفعول به بالمصدر فانه مما يؤمر به ويفسد ون في
 الاخرين يعني بالمعاصي وتعويق الناس عن الايمان بحمد صلواتهم والقرآن والمراد بالفساد في
 الارض الافعال والافعال المخالفة لما امر الله به كعبادة غيره والاضرار بعبادته وتغيير ما امر
 بحفظه وبالحجة فكل ما خالف الصراح شرعاً وعقلاً فهو فساد اولئك هم الخاسرون
 اي المصليون واصل الخسار والخسران النقصان والخاسر هو الذي نقص نفسه من الفلاح
 والقوى ودسها بغيره تبدلوا النقص عن الوفاء والقطع بالوعيد كان عملهم فساداً لما نقصوا

انفسهم من الفلاح والبرج عن فتادة قال ما تعلم الله اوعد في ذنب ما اوعد في نقض هذه الليثاق
 فمن اعطي عهد الله وميثاقه من ثمرة قلبه فليوف به الله وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في احاد
 ثابتة في الصحيح وغيره من طريق جماعة من الصحابة النهي عن نقض العهد والوعيد الشديد عليه
 قال مقاتل الخاسرون هم اهل النار وقال ابن عباس كل شيء نسبته الله الى غير اهل الاسلام
 مثل خاسر ومصرف وظالم ومجرم وفاسق فانما يعني به الكفر وما نسبته الى اهل الاسلام فانما
 يعني به الذم كيف هو للسؤال عن الاحوال والمراد هنا الاحوال التي يقع عليها الكفر من العسر
 واليسر والسفر والاقامة والكبر والصغر والغز والذل وغير ذلك تكفرون بالله بعد نصب
 الدلائل ووضع البراهين الدالة على وحدانيته وهذا الاستغفار هو لانكار عليهم ما كان لهم من
 من حالهم وفيه تبيكيت وتعنيف لهم ثم ذكر الدلائل فقال وكنتم امواتا يعني نطفة في اصل
 ابائكم وعلقوا مضغاً فاحياً كرميتم في الارحام بنفخ الروح وفي الدنيا تميتكم اي عند
 انقضاء اجالكم واختلف المفسرون في ترتيب هاتين الموتيتين والحياة ثنين ف قيل ان المراد
 كنتم امواتا قبل ان تخلقوا اي معدومين لانه يجوز اطلاق اسم الموت على المعدوم لاجتماعهما في
 عدم الاحساس فاحياكم اي خلقكم ثم يميتكم عند انتهاء اجالكم ثم يحييكم يوم القيمة بعد
 الموت بالبعث والحاصل ان المراد بالموت الاول عدم السابق وبالحياة الاولى الخلق وبالموت
 الثاني الموت المعهود وبالحياة الثانية الحياة للبعث فجاءت الفاء ثم على ايها من التعقيب
 والتراخي على هذه التفسير هو احسن الاقوال قد ذهب الى هذه الجماعة من الصحابة فمن بعدهم
 قال ابن عطية وهذا القول هو المراد بالآية وهو الذي لا حيد للكفار عنه واذا انعت
 نفوس الكفار بكونهم كانوا معدومين ثم احياهم في الدنيا ثم امواتا فيها لزمهم الاقرار
 بالحياة الاخرى قال غيره والحياة التي تكون في القبر على هذا التاويل في حكم حياة الدنيا
 وقيل ان المراد كنتم امواتا في ظهور ادم عليه السلام ثم اخرجكم من طهر كما لا ريب يميتكم
 موت الدنيا ثم يميتكم وقيل كنتم امواتا اي نطفة في اصلاب الرجال ثم يحييكم حياة الدنيا
 ثم يميتكم بعد هذه الحياة ثم يحييكم في القبور ثم يميتكم في القبر ثم يحييكم الحياة التي ليس
 بعدها موت قال القرطبي فعلى هذا التاويل هي تلك موتات وثلاث احيات وكونهم امواتا

في ظهر آدم وانما اجهم من ظهره والشهادة عليهم غير كونيهم نطفاني اصلاب الرجال فعل
 هذا المجهي اربع موتات واربع احياءات وقد قيل ان الله اوجدهم قبل خلق آدم كالبهايم واما انهم
 فيكون على هذا خمس موتات وخمس احياءات وموتة سادسة للعصاة من امته محمد صلعم
 كما ورد في الحديث ولكن ناسا اصابتهم النار بذنوبهم فاما انهم امانة حق اذا كانوا حقا
 اذن في الشفاعة فمجي بهم الى ان قال فينبئون نبات الحبة في حميل السيل وهو في الصحيحين
 حديث ابي سعيد ثم اليك ترجعون اي تردون في الاخرة الى الله سبحانه فيجازيكم
 باعمالكم قال في الكشف عطف الاول بالفاء وما بعده بتم لان الاحياء الاول قد تعقب الموت
 بغير تراخ واما الموت فقد تراخي عن الاحياء والاحياء الثاني كذلك متراخ عن الموت ان اريد
 به النشوء تراخيا ظاهرا وان اريد به احياء القبر فمضه يكتسب العلم بتراخيه والرجوع الى
 الجزء ايضا متراخ عن النشوء انتهى ولا يخفى انه ان اراد بقوله ان الاحياء الاول قد تعقب
 الموت انه وقع على ما هو متصف بالموت فالموت الاخر وقع على ما هو متصف بالحياة وان
 اراد انه وقع الاحياء الاول عند اول تصافه بالموت بخلاف الثاني فغير مسلم فانه وقع عند
 اخر اوقات موته كما وقع الثاني عند اخر اوقات حياته فثامل هذا وقد اخرج ابن جرير عن
 ابن مسعود وناس من الصحابة قال لم تكونوا شيئا فخلقكم ثم يميتكم ثم يحييكم يوم القيمة
 هو الذي خلقكم مما في الارض قال ابن كيسان اي خلق من اجلكم ما فيها من المعاد
 والنبات والحيوان والجمال والجماد لتفعوا به في مصالح الدين والدنيا اما الدين فهو الاعتبار
 والتفكير في عجائب مخلوقات الله الدالة على وحدانيته واما الدنيا فهو الانتفاع بما خلق فيها
 وقيل الام للاختصاص وقيل لذلك والاباحة وفيه دليل على ان الاصل في الاشياء المخلوقة الابدان
 حتى يقوم دليل يدل على النقل عن هذا الاصل ولا فرق بين الحيوانات وغيرها مما ينتفع به من
 غير ضرر وفي التأكيد بقوله جميعا اقوي دلالة على هذا وقد استدل بهذه الآية على تحريم
 اكل الطين لانه تعالى خلق لنا ما في الارض دون نفس الارض وقال الرازي في تفسيره ان
 لقائل ان يقول ان في جملة الارض ما يطلق عليه انه في الارض فيكون جامعا للوصفين ولا
 شك ان المعادن داخلية في ذلك وكذلك عروق الارض وما يجري مجرى البعض لها ولان

تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي الحكم عما عداه انتهى وقد ذكر صاحب الكشاف ما هو واضح
من هذا فقال فان قلت هل لقول من زعم ان المعنى خلق لكم الارض وما فيها وجه صحة قلت
ان اراد بالارض الجهات السفلية دون الغبراء كما تذكر السماء ويراد بالجهات العلوية جاز ذلك
فان الغبراء وما فيها واقع في الجهات السفلية انتهى ولما التراب فقد ورد في السنة تحريمه وهو
ايضا لا يبرئ من ينفع به ولا ولكنه ينفع في منافع اخرى وليس المراد منفعة خاصة كمنفعة الاكل بل ما يصدق
عليه انه ينفع به بوجه من الوجوه واما السَّمُ القاتل ففيه نفع لاجل دفع الحيوانات المذيبة و
قتلها فلا يرد انه لا نفع فيه ثم استوى الى السماء اي قصد وا قبل على خلقها وقيل عمد وقال
ابن عباس ارتفع وقال الازهري صعودا مرة وكذا ذكره صاحب المحكم وذلك ان الله خلق الارض
اولا ثم عمد الى خلق السماء واصل ثم يقتضي تراخيا زمانيا ولا زمان هنا فليل هو إشارة الى التراخي
بين رتبتي خلق الارض والسماء قاله القرطبي والاستواء في اللغة الاعتدال والانصباب الاستقامة
وضده الاعوجاج قاله في الكشاف الرازي ويطلق على الارتفاع والعلو على الشيء قال تعالى فاذا
استويت انت ومن معك على الفلك وقال لتستويا على ظهوره وهذا المعنى هو المناسب
لهذه الآية وقد قيل ان هذه الآية من المشكلات وقد ذهب كثير من الائمة الى الايمان بها
وترك التعرض لتفسيرها وخالفهم اخرون وقد استدلل بقوله ثم استوى على ان خلق الارض
متقدما على خلق السماء وكذلك الآية التي في حتم السجدة وقال تعالى في النازعات انتم اشد
خلقا ام السماء بناها فوصف خلقها ثم قال والارض بعد ذلك دحها فكان السماء على هذا
خلقت قبل الارض وكذلك قوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وقد قيل ان
خلق جرم الارض متقدما على السماء ودحها متاخر وقد ذكر نحو هذا جماعة من اهل العلم
وهذا جمع جيد لا بد من المصير اليه ولكن خلق ما في الارض لا يكون الا بعد الدح والاية
المذكورة هنا دللت على انه خلق ما في الارض قبل خلق السماء وهذا يقتضي بقاء الاشكال
وعدم التخلص عنه بمثل هذا الجمع وقال الفراء الاستواء في كلام العرب على وجهين احدهما
ان يستوي الرجل وينتهي شبابه وقوته او يستوي من اعوجاج وقال البيهقي الاستواء بمعنى
الاقبال صحيح لان الاقبال هو القصد والقصد هو الارادة وذلك جائز في صفات الله وقال

سفيان بن عيينة اي قصد اليها وقيل على دون تكليف ولا تحديد واختاره الطبري في قوله
ابو العالية استوى ارتفع وقال قنادة ان السماء خلقت اولا حكاها عنه الطبري والبحث في
ذلك يطول وقد استوفاه الرازي في تفسيره واجاب عنه بوجه ثم قال الجواب الصحيح ان قوله
ثم ليس بالترتيب ههنا وانما هو على جهة تعديد النعم والله اعلم فسويهن اي عدل خلقهن
فلا اعوجاج فيه ولا فطور وقيل معناه سوي سطوحهن بالاملاس وقيل جعلهن سواء
سبع سموات مستويات لاصدع فيها ولا فطور وفي هذا التصريح بان السموات سبع واما
الارض فلم يات في ذكر عدد ها الا قوله تعالى ومن الارض مثلهن فليل في العدد وقيل
في غلظهن وما بينهن وقال الما وردي ان الارض سبع ولكن لم يفتق بعضهما من بعض وصح
انها سبع كالسموات وعلى انها سبع ارضين متفاصلة بعضهما فوق بعض تخص دعوة الاله
باهل الارض العليا ولا تلزم من في غيرها من الارضين وان كان فيها من يعقل من خلق
مميز وفي مشاهدتهم السماء واستمدادهم للضوء منها قولان احدهما انهم يشاهدون
السماء من كل جانب من ارضهم ويستمدون ايضا منها وهذا قول من جعل الارض مسطحة
والثاني انهم لا يشاهدون السماء فان الله تعالى خلق لهم ضياء يستمدون منه وهذا قول
من جعل الارض كرية وفي الآية قول ثالث حكاها الطبري عن ابي صالح عن ابن عباس انها
سبع ارضين منبسطة ليس بعضها فوق بعض تفرق بينهما البحار وتظل جميعها السماء
وسياقي تحقيق ما هو الحق في اخر سورة الطلاق انشاء الله تعالى وقد ثبت في الصحيح قوله
صلعم من اخذ من الارض شبرا ظلما طوقه الله من سبع ارضين وهو ثابت من حديث عائشة
وسعيد بن زيد وقد اطنب الرازي في تفسيره في بيان السموات هل هي سبع او ثمان وذكر
مذاهب الحكماء في ذلك واجابهم بوجه ثم قال اعلم ان هذا الخط مما يذهب على انه لا
سبيل للعقول البشرية الى ادراك هذه الاشياء وانه لا يحيط بها العلم فاطرها وخالقها
فوجب الاقتصار فيه على الدلائل السمعية فان قال قائل فهل يدل التنصيص على سبع
سموات على نفي العدد الزائد قلنا الحق ان تخصيص العدد بالذكر لا يدل على نفي الزائد
وفي هذا الشارة الى ما ذكره الحكماء من الزيادة على السبع ونحن نقول انه لم يأتنا عن الله

ولا عسر رسوا إلا السبع فمقتصر على ذلك ولا نعمل بالزيادة إلا إذا جاءت من طريق الشعر
ولم يأت شيء من خلاص عن ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة في هذه الآية قالوا
إن الله كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئاً قبل الماء فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء
دخناً فأنارت فيه نورات الماء فسمى عليه سماء ثم أيس الماء فجعله أرضاً واحدة ثم فلقها
سبع أرضين في يومين الأحد والاثنين فخلق الأرض على حوت وهو الذي ذكره في قوله
إن والقلم والحوت فأنم على ظهر صفاة والصفاة على ظهر ملك الملك على صخرة والصخرة في الريح وهي الصخرة التي
ذكرها القرآن ليست في السماء ولا في الأرض فتحرك الحوت فأخذ طرب فتزلزلت الأرض فأز
عليها الجبال فمرت فذلك قوله تعالى وجعل لها رواسي أن تميد بكم وخلق الجبال فيها
واقوات أهلها أو سخرها وما ينبغي لها في يومين في الثلاثاء والأربعاء وذلك قوله أنكم
لتكفرون بالذي خلق الأرض إلى قوله وبارك فيها يقول أنبت شجرها وقدر فيها اقواتها
يقول اقوات أهلها في أربعة أيام سواء للسائلين يقول من سأل فهكذا الأمر ثم استوى إلى
السماء وهي دخان وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس فجاءها سماء واحدة
ثم فلقها سبع سموات في يومين في الخميس والجمعة وإنما سمي يوم الجمعة لأنه
سبع فيه تنلق السموات والأرض وأوحى في كل سماء أمر ما قال خلق في كل سماء خلقها من
اللائكة والجن الذين فيها من البحار وجبال البر وما لا يعلم ثم زين السماء الدنيا بالكواكب
فجعلها أرواحاً عظيمة من الشياطين فلما فرغ من خلق ما أحبا استوى على العرش أخرجه
النبي وقيل زابر المزدوا بن أبي حاتم وابن جرير وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة
في الصحيح قال أخذ النبي صلى الله عليه وسلم في فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم
الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق الكروية يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث
فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم يوم الجمعة بعد العصر وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم
طريقاً عند أهل السنن وغيرهم عن جماعة من الصحابة أحاديث في وصف السموات و
أن غلط كل سماء مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء إلى سماء خمسمائة عام وإنما سبع
سموات وإن الأرض سبع أرضين ولم يأت في التزويل ولا في السنة المطهرة تصريح بأن

فيهن من يعقل من العوالم والا وادم وانبياؤهم والا فان من الصحابة ومن بعدهم ان جاء تبيد
 صحيح لا تصلح للاحتجاج على ذلك فكيف بمالم يصح سنده او صحه ولكن لم يتابع عليه وتوبع ولكن لم يصح
 نص من الله ورسوله وكذلك ثبت في صف السماء ان من جماعة من الصحابة وقد ذكر السيوطي في ذلك
 المنشود بعض ذلك في تفسير هذه الآية وانما تركنا ذكره هنا لكونه غير متعلق بهذه الآية
 على الخصوص بل هو متعلق بما هو اعم منها وهو بكل شيء عليم أي يعلم الخبريات كما يعلم
 الكليات وانما اثبت سبحانه لنفسه العلم بكل شيء لانه يجب ان يكون عالما بجميع ما ثبت
 انه خالقه واذا قال ربك اي واذكر يا محمد اذ قال وكل ما ورد في القرآن من هذا النوع
 سبيله وقيل اذ زائدة والاول اوجه للملائكة جمع ملك بوزن فكل قاله ابن كيسان وقيل
 جمع ملاك بوزن مفعل قاله ابو عبيدة وارايد بالملائكة الذين كانوا في الارض وذلك
 ان الله تعالى خلق الارض واسكن فيها الجن واسكن في السماء الملائكة فافسدت الجن في
 الارض فبعث اليهم طائفة من الملائكة فطردتهم الى جزائر البحار ورؤس الجبال واقاموا
 مكانهم وقيل القول لمطلق الملائكة وكان ذلك تعليما للشاورة وتعليما لادم وبينا ان يكون
 الحكم مقتضي ايجاد ما يغلب خيرة على شره واللام في الملائكة للتبليغ وهو احد المعاني التي
 جاءت لها اللام اني جاعل في الارض خليفة أي خالق بدلا منكم ورافعكم الي وجاعل
 هنا من جعل المتعدي الى مفعولين وذكر المطرزي انه بمعنى الخالق وذلك يقتضي انه متعدي
 الى مفعول واحد وصيغة اسم الفاعل بمعنى المستقبل والارض هنا هي هذه الغبراء ولا يختص
 ذلك بمكان دون مكان وقيل انها مكة كما ورد في مرسل ضعيف وقال ابن كثير انه مدرج
 والخليفة هنا معناه الخالف لمن كان قبله من الملائكة ويجوز ان يكون بمعنى الخلوفا اي
 يخلفه غيره قيل هو ادم كما دل عليه السياق وقيل كل من له خلافة في الارض ويقوي الاول
 قوله خليفة دون الخلائف واستغنى بذكر ادم عن ذكر من بعده والصحيح انه انما استخلفه
 لانه خليفة الله في ارضه لا قامة حدوده وتنفيذ قضاياه قيل خاطب الله الملائكة بهذا
 الخطاب المنشود ولكن لا استخراج ما عندهم وقيل خاطبهم بذلك لاجل ان يصدر منهم ذلك
 السؤال فيجابون بذلك الجواب وقيل لاجل تعليم عباد الله مشروعية المشاورة لهم وظاهره

انهم استنكروا استخلاف بني آدم في الارض لكونهم مظنة للافساد في الارض وانما قالوا
هذه المقالة قبل ان تقدم لهم معرفة ببني آدم بل قبل وجود آدم فضلا عن ذريته لعلم
قد علموه من انه سبحانه بوجه من الوجوه لانهم لا يعلمون الغيب قال بهذا جماعة من المفسرين و
قال بعض المفسرين ان في الكلام خذ فاو والنقد يراني جاعل في الارض خليفة يفعل كذا وكذا
فكرهوا ذلك وقالوا اي استنكشا فاعما خفي عليهم من الحكمة الباهرة وليس باعتراض على الله
ولا طعن في بني آدم على وجه الغيبة فانهم اعلى من ان يظن بهم ذلك لقوله بل عباد مكرمون
وانما عرفوا ذلك باخبار من الله او تلقى من اللوح المحفوظ او قياس لاحد الثقلين على الآخر
اجعل فيها من يفسد فيها بالعاصي بمقتضى القوة الشهوانية والفساد ضد الصلاح
وليسفك الدماء بغير حق بمقتضى القوة الغضبية كما فعل ابن و سفك الدم صته قال ابن
وارس والجوهرى والمهدوي ولا يستعمل السفك الا في الدم ونخن تسبيح
الله نقول سبحان الله وبهجة وهي صلوة الخلق وعليها يرزقون عن ابي ذر ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم سئل اي الكلام افضل قال ما اصطفى الله ملائكته او لعباده سبحان الله وبهجة
اشربه مسلم وقال ابن عباس كل ما جاء في القرآن من التسبيح فالمراد منه
الصلوة فيكون المعنى ونخن نصلي لك واصل التسبيح في كلام العرب التنزيه والتعجيد من
السوء على وجه التعظيم فيكون ونخن تنزهك عن كل سوء ونقيصة فخذ لك اي حامدين
لك او متلبسين بحمدك فانه لولا انعامك علينا بالتوفيق لم نتكلم من ذلك ونقدس لك
واصل النقدس التطهير اي ونظهر لك عن النقائص وعن كل ما لا يليق بك من سوء وما نسب
اليك المخلدون وافتراه الجاحدون وذكر في الكشاف ان معنى التسبيح والتقدس واحد
وهو تعبد الله من سوء وفي القاموس وغيره من كتب اللغة ما يرشد الى ما ذكرناه والتأني
خير من التأكيد خصوصا في كلام الله سبحانه وقيل معناه نظهر انفسنا لطاعتك وعبادتك
والاول اولى وعن ابن مسعود وناس من الصحابة تقدس لك اي نصلي لك وقال جاهد
نعمانيك وذكرك واللام زائدة والجملة حال اي فخن احق بالاستخلاف لما كان سؤا لهم واقعا
نفسه تستلزم اثبات شيء من العلم لانفسهم اجاب الله سبحانه انه عليهم فقال قال اي

أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَفِي هَذَا الْأَجْمَالِ مَا يَغْنِي عَنِ التَّفْصِيلِ لِأَن مِّنْ عِلْمٍ مَا لَا يَعْلَمُ الْمُخَاطَبُ
 كَانَ حَقِيقًا بِأَن يَسْلَمَ لَهُ مَا يَصْدُرُ عَنْهُ وَعَلَى مَن لَا يَعْرِفُ أَن يَعْتَرِفَ لِمَن يَعْلَمُ بِأَن أَصَالَهُ
 صَادِرَةٌ عَلَى مَا يُوْجِبُهُ الْعِلْمُ وَتَقْتَضِيهِ الْمَصْلَحَةُ الرَّابِحَةُ وَالْحِكْمَةُ الْبَالِغَةُ وَلَمْ يَذْكُرْ مُتَعَلِّقَ
 قَوْلِهِ تَعْلَمُونَ لِيُفِيدَ التَّعْيِيمَ وَيَذْهَبَ السَّمْعُ عِنْدَ ذَلِكَ كُلِّ مَذْهَبٍ وَيَعْتَرِفَ بِالْعَجْزِ وَيَقْرَأَ
 بِالْقَصْفِ رَعْنُ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ أَخْرَجَ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُ وَقَدْ كَانَ فِيهَا
 قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ بِالْفِي عَامِ الْجَنِّ بَنُو الْجَانِّ فَأَقْسَدُوا فِي الْأَرْضِ وَسَفَكُوا الدَّمَاءَ فَلَمَّا أَفْسَدُوا
 فِي الْأَرْضِ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ جُنُودًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَضَرَبُوهُمْ حَتَّى احْتَقَمُوا بِجِزَائِرِ الْبَحْرِ فَلَمَّا قَالَ إِنِّي
 جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ كَمَا فَعَلْنَا الْجَانَ
 فَقَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ أَخْرَجَهُ الْكَرَمُ وَصَحَّحَهُ عَنْهُ وَفِي الْبَابِ ثَامِنُ مِنَ الصَّحَابَةِ كَثِيرَةٌ وَ
 عَنْ قَتَادَةَ كَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنَّهُ سَيَكُونُ مِنَ الْخَلِيفَةِ أَنْبِيَاءٌ وَرُسُلٌ وَقَوْمٌ صَالِحُونَ وَسَاكِنُونَ
 الْجَنَّةَ وَقِيلَ أَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَذْنُبُونَ وَيَسْتَغْفِرُونَ فَأَغْفِرْ لَهُمْ وَقِيلَ أَعْلَمُ مَن وَجُودِ الْمَصْلَحَةِ وَالْحِكْمَةِ
 مَا لَا تَعْلَمُونَ أَنْتُمْ وَقَدْ ثَبَتَ فِي كِتَابِ الْحَدِيثِ الْمَعْتَبَرَةِ أَحَادِيثٌ مِنْ طَرِيقِ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ فِي
 صِفَةِ خَلْقِهِ سُبْحَانَهُ لَا دَمَ وَهِيَ مَوْجُودَةٌ فَلَا نَطُولَ يَذْكُرُهَا وَعِلْمُ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلِّهَا سَمَّى آدَمَ
 لِأَنَّهُ خَلَقَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ وَقِيلَ لِأَنَّهُ كَانَ آدَمَ اللَّوْنُ وَلَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَتَمَّ خَلْقُهُ عَلَّمَهُ أَسْمَاءَ
 الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا قَالَ فِي الْكُتُبِ وَمَا آدَمَ الْأَسْمَاءَ الْعَجْمِيَّةَ وَأَقْرَبُ مَرَّةٍ أَنْ يَكُونَ عَلَى فَاعِلٍ اسْتِقْطَاعًا
 مِنَ الْأَدَمَةِ وَغَيْرِهَا تَعْسَفَ قَالَهُ الْبَيْضَاوِيُّ وَقَالَ السَّمِينُ بَعْدَ كَلَامِهِ طَوِيلٌ أَنْ أَدْعَى الْأَشْتِقَاقَ
 فِيهِ بَعِيدٌ لِأَنَّ الْأَسْمَاءَ الْعَجْمِيَّةَ لَا يَدْخُلُهَا اسْتِقْطَاعٌ وَلَا تَصْرِيفٌ أَنْتَهَى وَالْأَسْمَاءُ هِيَ الْعِبَارَاتُ
 الْمُرَادُ اسْمَاءُ الْمُسَمَّيَاتِ قَالَ بِذَلِكَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ وَهُوَ الْمَعْنَى الْحَقِيقِيُّ لِلْأَسْمِ وَالتَّأَكِيدُ بِقَوْلِهِ كُلِّهَا
 يُفِيدُ أَنَّهُ عَلَّمَهُ جَمِيعَ الْأَسْمَاءِ وَلَمْ يُخْرِجْ عَنْ هَذَا شَيْءٍ مِنْهَا كَمَا شَاءَ مَا كَانَ وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ أَنَّهَا
 أَسْمَاءُ الْمَلَائِكَةِ وَأَسْمَاءُ ذُرِّيَةِ آدَمَ ثُمَّ رَجَعَ هَذَا وَهُوَ غَيْرُ رَاجِحٍ وَقِيلَ صَبْغَةٌ كُلُّ شَيْءٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 عَلَّمَهُ اسْمَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى الْقَصْبَةُ وَالْقَصْبَةُ وَقِيلَ خَلَقَ اللَّهُ كُلَّ شَيْءٍ مِنَ الْحَيَوَانِ وَالْبَحَادِ وَغَيْرِ ذَلِكَ
 وَعِلْمُ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلِّهَا فَقَالَ يَا آدَمُ هَذَا بَعِيرٌ وَهَذَا فَرَسٌ وَهَذِهِ شَاةٌ حَتَّى أَتَى عَلَى خَرِّهَا وَقِيلَ عَلَّمَ
 اللُّغَاتِ بِكُلِّهَا أَيْ جَمِيعَ اللُّغَاتِ لَكِن بَنُو تَفَرَّقُوا فِي اللُّغَاتِ فَحَفِظَ بَعْضُهُمُ الْعَرَبِيَّةَ وَنَسِيَ غَيْرَهَا وَالْمُرَادُ

علم الاسماء لفظاً ومعنى مفرد او مركباً حقيقة ومجازاً والمراد بالاسم ما يدل على معنى ذاتاً كان
او جراً ما فهو اسم من الاسم والفعل والحرف وقال في المظهرى وعندى ان الله علم ادم
الاسماء الالهية كلها ثم رجع هذا بكلام طويل وهو غير راجح مع ما فيه من البعد والتكلف
ولم يقل به احد من المفسرين ويا بآه ظاهر النظم وسياق ثم عرضهم على الملائكة
يعني تلك الاشخاص وانما قال عرضهم ولم يقل عرضها لتغليب العقلاء عليهم واختلفت
اهل العلم هل عرض على الملائكة السميات والاسماء والظاهر الاول لان عرض نفس
الاسماء غير واضح وعرض الشيء اظهاره قال ابن عطية والذي يظهر ان الله علم ادم الاسماء
وعرض عليه مع ذلك الاجناس اشخاصاً ثم عرض تلك على الملائكة وسألهم عن اسماء
مسمياتها التي قد تعلمها ادم فقال لهم ادم هذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا قال الماوردي
فكان الاصح توجه العرض الى المسمى ثم في زمن عرضهم قولان احدهما انه عرضهم بعد ان خلقهم
الثاني انه صورهم بقلوب الملائكة ثم عرضهم فقال انبؤني اي اخبروني امر تعجزون والنباء
خبر ذو فائدة عظيمة واشاره على الاخبار للايدان برفعة شان الاسماء وعظم خطرها باسماء
هُوَ الْاَكْبَرُ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اِنِّي اَخْلَقْتُ خَلْقاً اَلَا كُنْتُمْ اَفْضَلُ مِنْهُمْ وَاَعْلَمُ اَمْرُهُ سُبْحَانَ الْمَلَايِكَةِ
بهذا القصد التبكيث لهم مع علمه بانهم يعجزون عن ذلك قالوا يعني الملائكة سبحانك
تذريها لك وذلك لما ظهر عجزهم وفيه اشعار بان سوالهم كان استفساراً ولم يكن اعتراضاً
وسبحان مصداك لا يكا يستعمل الامضا فامنصوباً باضمار فعله كعازله لا علم لنا الا كما
علمتنا اي انك اجل من ان نحيط بشيء من علمك الا ما علمتنا انك انت العليم اي بخلقك
وهو من اسماء الصفات التامة وهو المحيط بكل المعلومات الحكيم اي في امرك ولله
معنيان احدهما انه القاضي العدل الثاني المحكم للامر كيلا يتطرق اليه الفساد قال
يعني الله تعالى يا ادم انبئهم باسمائهم وذلك لما ظهر عجز الملائكة فسمي كل شيء باسمه
وذكر وجه الحكمة التي خلقها بان قال لهم هذا الجرم يسمى القصعة وحكمته وضع اطعاً
فيه وهكذا فلما انبأهم باسمائهم قال يعني الله تعالى اقل لكم يا ملائكتي اني اعلم
غيب السموات والارض يعني ما كان وما سيكون وذلك انه سبحانه علم احوال ادم قبل

ان يخلقه وفي اختصاصه بعلم غيب السموات والارض رد لما يتكلفه كثير من العباد من
 الاطلاع على شيء من علم الغيب كالمنجين والكهان واهل الرمل والصحرا والشعوذة واعلم
 مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ اي ما تظهرون وما تسرون كما يفيد هـ معنى ذلك عند
 العرب ومن فسر بشيء خاص فلا يقبل منه ذلك الابدليل واذا قلنا للملائكة اسجدوا
 لآدم قيل هذا خطاب مع ملائكة الارض والاصح انه خطاب مع جميع الملائكة وهو
 الظاهر من قوله فسجد للملائكة كلهم انجعون والسجود معناه في كلام العرب التذلل و
 الخضوع وغايته وضع الوجه على الارض والاستسجاء ادامة النظر في هذه الآية فضيلة لآدم
 عليه السلام عظيمة حيث اسجد الله له ملائكته وقيل ان السجود كان لله ولم يكن لآدم و
 انما كانوا مستقبلين له عند السجود ولا ملجئ لهذا فان السجود للبشر قد يكون جائزاً في بعض
 الشرائع بحسب ما تقتضيه المصالح وقد دلت هذه الآية على ان السجود لآدم وكذلك الآية الاخرى
 اعنى قوله فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وقال تعالى ورفع ابويه
 على العرش وخر له سجداً فلا يستلزم تحريمه لغيره في شريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ان يكون
 كذلك في سائر الشرائع ومعنى السجود هنا وضع الجبهة على الارض واليه ذهب الجمهور
 وقال قوم هو مجرد التذلل والانقياد والاول اولى وقد وقع الخلاف هل كان السجود من
 الملائكة لآدم قبل تعليمه الاسماء ام بعده وقد اطلال البحث في ذلك البقاعى في تفسيره
 وظاهر السياق انه وقع التعليم وتعقبه الامر بالسجود وتعقبه اسكانه الجنة ثم اخراجه
 منها واسكانه الارض وفي هذه الآية دليل لمذهب اهل السنة في تفضيل الانبياء على
 الملائكة وهذه القصة ذكرت في القرآن في سبع سور في هذه السور الاحزان والحج والاسراء والكهف
 وطه وص ولعل السري في تكريرها تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان في محنة عظيمة
 في قومه واهل زمانه فكانه قال او لا تري ان اول الانبياء وهو آدم كان في محنة
 عظيمة للخلق ذكره الخطيب والظاهر انه لاظهار شرف آدم وفضله على سائر الخلق حتى
 الملائكة وليس في هذه القصة ما يدل على محنة آدم فسجدوا وكان السجود يوم الجمعة من
 وقت الزوال الى العصر قيل اول من سجد لآدم جبرئيل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم

ان يخلقه وفي اختصاصه بعلم غيب السموات والارض رد لما يتكلفه كثير من العباد من
 الاطلاع على شيء من علم الغيب كالمنجمين والكهاتن واهل الرمل والسمح والشعوذة وأعلم
 مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تُكْتُمُونَ اي ما تظهرون وما تأسرون كما يفيد معنى ذلك عند
 العرب ومن فسر بشيء خاص فلا يقبل منه ذلك الابدليل واذا قلنا للملائكة اسجدوا
 لآدم قيل هذا خطاب مع ملائكة الارض والاصح انه خطاب مع جميع الملائكة وهو
 الظاهر من قوله فسجد للملائكة كلهم انجمون والسجود معناه في كلام العرب التذلل و
 الخضوع وغايته وضع الوجه على الارض والاستسجاء ادامة النظر في هذه الآية فضيلة لآدم
 عليه السلام عظيمة حيث اسجد الله له ملائكته وقيل ان السجود كان لله ولم يكن لآدم و
 انما كانوا مستقبلين له عند السجود ولا ملجئ لهذا فان السجود للبشر قد يكون جائزاً في بعض
 الشرائع بحسب ما تقتضيه المصالح وقد دلت هذه الآية على ان السجود لآدم وكذلك الآية الاخرى
 اعنى قوله فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وقال تعالى ورفع ابوه
 على العرش وخر له سجداً فلا يستلزم تحريمه لغيره في شريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ان يكون
 كذلك في سائر الشرائع ومعنى السجود هنا وضع الجبهة على الارض واليه ذهب الجمهور
 وقال قوم هو مجرد التذلل والانقياد والاول اولى وقد وقع الخلاف هل كان السجود من
 الملائكة لآدم قبل تعليمه الاسماء ام بعده وقد اطلال البحث في ذلك البقاعى في تفسيره
 وظاهر السياق انه وقع التعليم وتعقبه الامر بالسجود وتعقبه اسكانه الجنة ثم اخراجه
 منها واسكانه الارض وفي هذه الآية دليل لمذهب اهل السنة في تفضيل الانبياء على
 الملائكة وهذه القصة ذكرت في القرآن في سبع سور وفي هذه السور والاعراف والحجر والاسراء
 الكهف وطه وص ولعل السر في تكريرها تسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان في محنة عظيمة
 في قومه واهل زمانه فكانه قال او لا تري ان اول الانبياء وهو آدم كان في محنة
 عظيمة للخلق ذكره الخطيب والظاهر انه لاظهار شرف آدم وفضله على سائر الخلق حتى
 الملائكة وليس في هذه القصة ما يدل على محنة آدم فسجدوا وكان السجود يوم الجمعة من
 وقت الزوال الى العصر قيل اول من سجد لآدم جبرئيل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم

ذلك من قول جماعة من العلماء ان من اسكن رجلاً منزلاً له فإنه لا يملكه بذلك وان
 ان يخرج منه فهو معنى عرفي والواجب الاخذ بالمعنى العربي اذ لم يثبت في اللفظ حقيقة شعبة
 والزوج هي حواء بالمد وهي في اللغة الفصيحة بغيرها وقد جاء بها قليلاً كما في صحيح مسلم قال
 يا فلان هذه زوجتي فلا تخف الحديث وكان خلق حواء من ضلع لايسر فلذا كان كل انسان
 ناقصاً ضلعاً من الجانب الايسر فجرة اليمين اضلاعها ثمانية عشر وجهة اليسار اضلاعها
 سبعة عشر وقصة خلقها مبسطة في كتب السنة لا تطول بذكرها هنا واختلوا في الجنة
 التي امر ادم بسكنها فقليل انها جنة كانت في الارض وقيل هي دار الجزاء والثواب قد استوفى
 الحافظ ابن القيم في كتابه حادي الارواح الى بلاد الافراح دلائل الفريقين من غير تصريح
 مرجح ان احد القولين وقيل القول الصحيح انها دار الجزاء وقيل الصحيح القول الاول وقيل كلا
 القولين ممكن فلا وجه للقطع والاولى الوقف والله تعالى اعلم وكلامنا اي اجعلنا لا يستقر
 والاكل من رزق الجنة رعداً رعد العيش اتسع ولان اي رزق واسع لين وارعد القوم
 اخصبوا والرعيذة الزبد حيث شئت اى في اي مكان من الجنة شئت اوسع الامر عليهم كما
 اذاحة لليلة والعذر في التناول من الشجرة المنهي عنها من بين اشجارها التي لا تنحصر ولا
 تقر يا هذه الشجرة يعني للاكل والقرب الدنو قال الاصمعي والمنهي عن القرب فيه سد للذ
 وقطع للوسيلة ولهذا جاء به عوضاً عن الاكل ولا يخفى ان المنهي عن القرب لا يستلزم
 المنهي عن الاكل لانه قد ياكل من ثمرة الشجرة من هو بعيد عنها اذا حمل اليه فالاولى ان يقال
 المنع من الاكل مستفاد من المقام والشجر ما كان له ساق من نبات الارض وواحدة شجرة
 واختلف اهل العلم في تعيين هذه الشجرة فقيل هي الكرم وقيل هي السنبلة قاله ابن عباس
 وله عنه طريق صحيح وقيل التين وقيل الحنطة وقيل اللوز وقيل الفخلة وقيل هي شجرة القلم
 وقيل الكافور وقيل الاترج وقيل هي شبه البر وتسمى الدعة وهذا مروي عن جماعة من الصحابة
 فمن بعدهم وقيل عن جنس من الشجرة وقيل ليس في ظاهر الكلام ما يدل على التبيين اذ لا خلاف
 اليه لانه ليس المقصود تعرف عين تلك الشجرة وما لا يكون مقصود الايجاب بانه فتكونا
 من الظالمين يعني ان اكلنا من هذه الشجرة ظلمنا انفسنا فمن جوار تكاثر الذنوب على

الانبياء قال ظلم نفسه بالمعصية والظلم اصله وضع الشيء في غير موضعه ومن لم يجز ذلك
على الانبياء حمل الظلم على انه فعل ما كان الاولى ان لا يفعله وكلام اهل العلم في عصية
الانبياء واختلاف مذاهبهم في ذلك مدون في مواطنه وقد اطال البحث في ذلك الرازي
في تفسيره في هذا الموضع فليرجع اليه فانه مفيد فاكتر لَهُمَا الشَّيْطَانُ اي استزل ادم وحقا
عنهما اي الجنة ودعاهما الى الزلة وهي الخطيئة اي استزلهما واوقعهما فيها وقيل من الزلا
وهي التخيبة اي نحاها وقيل من الزوال وقد اختلف اهل العلم في الكيفية التي فعلها الشيطان
في ازالتهما ف قيل انه كان ذلك بمشاهدة منه لهما واليه ذهب الجمهور واستدلوا على
ذلك بقوله تعالى وقاسمهما اني لكان من الناصحين والمقاسمة ظاهرها المشاهدة وقيل لم يصدر
منه الا مجرد الوسوسة والمفاعلة ليست على باهما بل للبالغة وقيل غير ذلك فاخرجهما
مما كانا فيه اي صرفهما عما كانا عليه من الطاعة الى المعصية وقيل الضمير للجنة وعلى هذا
فالفعل مضمن معنى ابعدهما وانما نسب ذلك الى الشيطان لانه هو الذي تولى اغواء ادم
حتى اكل من الشجرة وَقُلْنَا اهْبِطُوا اي انزلوا الى الارض خطاب لادم وحوا وخطبا بما
يخاطب به الجمع لان الاثنين اقل الجمع عند البعض من امة العربية وقيل انه خطاب لهما
ولا لبليس والحجة فهبط ادم بسرنديب من ارض الهند على جبل يقال له نوح واهبطت حوا
بجدة وابليس بالايالة من اعمال البصرة والحجة باصبعها ن وقيل خطاب لهما ولذريتتهما كما
لما كانا اصل هذا النوع الانساني جعلا بمنزلته ويدل على ذلك قوله بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ
فان هذه الجملة الواقعة حالاً مبنية للهيئة الثابتة للامورين بالهبوط تفيد ذلك يعني العداوة
التي بين المؤمنين المؤمنين من ذرية ادم بين ابليس واليه الاشارة بقوله تعالى ان الشيطان لكم عدو
فاخذوه وعدوا وعد وخلاف الصديق وهو من عدى اذا ظلم والعدوان الظلم الصريح
وقيل انه مأخوذ من المجاوزة يقال عداه اذا جاوزه والعنيان متقاربان فان من ظلم فقد
تجاوز قال ابن فارس العد واسم جامع للواحد وللاثنتين والثلاثة والعداوة التي بين ذرية
ادم والحجة هي ما روى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم من ترك الحيات مخافة
طلبهن فليس منها ما سألناهن منذ حاربناهن اخرجهم ابو داود وله عن ابن مسعود ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتلوا الحيات كلهن فمن خاف من ثأرهن فليس مني وفي رواية الا الحبان
 الابيض الذي كانه قضيب فضة وعن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بالمدنية
 جنا قد اسلموا فاذا رايتهم منهم شيئا فاذنوه ثلاثة ايام فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فانما
 هو شيطان وفي رواية ان بهذه البيوت عوام فاذا رايتهم منها شيئا فخرجوا عليه ثلثا فان
 ذهب والا فاقتلوه فانه كافر ولكم في الارض مستقر المراد بالمستقر موضع الاستقرار ومنه
 اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وقد يكون بمعنى الاستقرار ومنه الى ربك يومئذ المستقر
 فالآية محتملة للمعنيين ومثلها قوله جعل لكم الارض قرايا ومنتاعا ما يستمتع به من المأكول
 والمشروب والملبوس ونحوها اي بلغة ومستمتع الى حين اي الى وقت انقضاء اجالكم و
 اختلف المفسرون في قوله حين فقيل الى الموت وقيل الى قيام الساعة واصل معنى الحين في
 اللغة الوقت البعيد ومنه هل اتى على انسان حين من الدهر والحين الساعذة ومنه وتقول
 حين ترى العذاب والحين القطعة من الدهر ومنه فذرهم في غمرتهم حتى حين اي حتى تغنى
 اجالهم ويطلق على السنة وقيل على ستة اشهر ومنه توفي اكلها كل حين ويطلق على المساء
 الصباح ومنه حين تمسون وحين تصبحون قال ابن العربي الحين المجهول لا يتعلق به حكم ولا
 الحين المعلوم سنة فتلقى ادم من ربه كلمات ومعنى التلقى اخذها وقوله لما فيها وعلمه
 بها وقيل فهمه لها وفظانته لما تضمنته واصل معنى التلقى الاستقبال اي استقبال الكلمات
 الموجات اليه وقيل ان معنى تلقى تلقى ولا وجه له في العربية واختلف السلف في تعيين هذه
 الكلمات فعن ابن عباس قال هي قوله ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من
 الخاسرين وعنه قال علم شان الحج وهي الكلمات وعن عبد الله بن زيد قال لا اله الا انت سبحانك
 وجهدك عملت سوء وظلمت نفسي فارجنني انك انت ارحم الراحمين وروي نحوه عن انس وسعيد
 بن جبير فتاك عليه اي فجاوز عنه وغفر له واصل التوبة من تاب يتوب ذارح انة هو التوبة
 اي الرجوع على عبادة بقبول التوبة الرجيم بخلقه قلنا اهبطوا منها جميعا اما في زمان واحد
 او في اربعة متفرقة لان المراد الاشتراك في اصل الفعل وهذا هو الفرق بين جاء واجمعاء
 جاء وامعا يعني هؤلاء الاربعة اوادم وحو وذريرتهما وكرر قوله اهبطوا للتوكيد والتغليظ وقيل

انه لما اُتلق به حكم غير الحكم الاول كرهه ولا تراحم بين المقنضيات فقد يكون التكرير لا يكره
معاً اخرج عبد بن حميد والحاكم وصححه عن ابن عباس قال ما سكن آدم الجنة الا ما بين صلوة
العصر الى غروب الشمس وعنه ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى هبط من الجنة وعن الحسن
قال لبث آدم في الجنة ساعة من نهار تلك الساعة مائة وثلاثون سنة من ايام الدنيا و
اخرج البخاري والحاكم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو ابنا اسرائيل لم يخنز اللحم ولو احوالهم تخن انش
زوجها وقد ثبت احاديث كثيرة عن جماعة من الصحابة في الصيغتين وغيرهما في محاجة آدم
وموسى عليهما السلام وصححه موسى بقوله ائلو مني على امر قد رده الله علي قبل ان اخلق وعن ابن
عباس قال اول ما اهبط الله آدم الى ارض الهند وعنه الى ارض بين مكة والطائف وعن
علي ابي طيب ربح الارض الهند هبط بها آدم فخلق شجرها من ريح الجنة وقد روي عن جماعة
من الصحابة ان آدم اهبط الى ارض الهند منهم جابر وابن عمر وعلي وقد روي عن جماعة
من الصحابة والتابعين ومن بعدهم حكايات في صفة هبوط آدم من الجنة وما اهبط معه
وما صنع عند وصوله الى الارض ولا حاجة لنا بسط جميع ذلك وقد ذكر طرفاً منها الحافظ
ابن القيم في الحادي فاما يا تَيْتَكُمُ مِّنِّي هُدًى اى رشد وبيان وشرعية وقيل كتاب و
رسول وقيل التوفيق للهداية فمن تبع هداى فلا خوف عليهم فيما يستقبلهم وقيل عنه
الفرع الاكبر ولا هم يَخْزَنُونَ اى على ما خلفوا وفاتهم من الدنيا وقال ابن جبير لا خوف عليهم
في الآخرة ولا يجهزون للموت والخوف هو الذعر ولا يكون الا في المستقبل والحزن ضد السرور
قال البيهقي حزنه لغة قريش وحزنه لغة قميم والذين كفروا اى جحد واعطف على فمن تبع
قسم له وكذبوا يا ايها الذين آمنوا بالقرآن اولئك اصحاب النار اى يوم القيمة وصحبة اهل النار
لها بمعنى الاقتران والملازمة هم فيها خالدون اى لا يخرجون منها ولا يموتون فيها و
قسم ثالث وهو من امن ولم يعمل الطاعات فليس اخلا في الايتين وقد تقدم تفسير الخلود
يا بني اسرائيل اتفق المفسرون على ان اسرائيل هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام
ومعناه عبد الله لان اسره في لغتهم هو العبد وايل هو الله وقيل معناه صفوة الله والاول اولى
او المعنى يا اولاد يعقوب قيل ان له اسمين وقيل ان اسرائيل لقب له وهو اسم اعجمي غير متصرف

وقد تصرف فيه العرب بلغات كثيرة اصبحت لغة القرآن وهي قراءة الجهم اذكر وانعتي
التي انعتت عليكم اي اشكر واوانما عبر عنه بالذكر لان من ذكر النعمة فقد شكرها ومن
جحد ما فقد كفرها والذكر بالكسر هو ضد الانصات وبالضم ضد النسيان وجعله بعض
اهل العلم مشتركاً بين ذكر القلب واللسان وقال لكسافي ما كان بالقلب فهو مضموناً للذا
وما كان باللسان فهو مكسوراً للذا قال ابن الانباري والمعنى في الآية اذكر واشكر نعمتي فحذف
الشكر اكتفاء بذكر النعمة وهي اسم جنس من جعلتها انه جعل منهم انبياء وانزل عليهم الكتاب
والمن والسلوى واخرج لهم الماء من الحجر ونجاهم من ال فرعون وعلق لهم البحر واغرق فرعون
وظللهم بالغمام وغير ذلك من نعم كثيرة وقيل ان هذه النعمة هي دراك الخاطبين بها من
محمد صلعم والاول اولى واوفوا بعهدى اي استثلوا امرى يقال اوفى ووفى مشدداً ووفى
مخففاً تلك لغات بمعنى وقبل يقال وفيت وفيت بالعهد واوفيت بالكيل لاغير واختلف
اهل العلم في العهد المذكور في هذه الآية ما هو فقيل هو المذكور في قوله تعالى خذوا
ما اتيناكم بقوة وقيل هو ما في قوله ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر
نبياً وقيل هو قوله ولقد اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس وقال
الزجاج هو ما اخذ عليهم في التولية من اتباع محمد صلعم وقيل هو اداء الفرائض ولا مانع من جملة
على جميع ذلك وقيل ادا جميع ما امر الله به من غير تخصيص ببعض التكليف دون بعض اوف
بعهدكم اي بما ضمنتم لكم من الجزاء وقيل بالقبول والثواب عليه بدخول الجنة واياكم
فا برهون اي فحافون في نقصكم العهد والرهبة والخوف ويتضمن الامر به معنى
التهديد وتقديم معمول الفعل يفيد الاختصاص قال صاحب الكشاف وهو اذكر في اداة
التخصيص من اياك نعبد والفاء جواب امر مقدرا اي تنبهوا فارهبون اوزائدة وامنوا بما انزلت
يعني القرآن مصدراً قالوا معكم اي لما في التولية من التوحيد والنبوة والاخبار ونعت النبي
صلعم ولا تكونوا اول كافرين به المراد اهل الكتاب لانهم العارفون بما يجب للانبياء وما يلزم
من التصديق اي لا تكونوا يا معشر اليهود اول كافرين بهذا النبي صلعم مع كونكم قد وجدتموه مكتوباً
عندكم في التولية والانجيل مبشراً به في الكتب المنزلة عليكم وقد حكى الرازي في تفسيره في

هذا الموضع ما وقف عليه من البشارات برسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتب السابقة وقيل الضمير في
 يا عائد الى القرآن المدلول عليه بقوله بما أنزلت وقيل عائد الى التوبة المدلول عليها بقوله
 لما معكم والخطاب جماعة والكافر لفظه واحد وهو في معنى الجمع اي اول الكفار او اول قري
 كافر ومفهوم الصفة غير مراد هنا فلا يرد ان المعنى بل اخر كافر وانما ذكرت اولية لانها افخر
 لما فيها من الابتداء بالكفر بل يجوز ان تكون اول اول فريق مؤمن به لا تكمل اهل نظر في معجزاته و
 العلم بشأنه وصفاته ولا تستر واما يا اي ثمنا قليلا اي لا تستبدلوا ببيان صفة محمد صلى الله عليه وسلم التي
 في التوبة عوضا يسيرا من الدنيا لان الدنيا بالنسبة الى الآخرة كالشيء اليسير الحقير الذي لا
 قيمة له والذي كانوا يأخذونه من الدنيا كالشيء اليسير بالنسبة الى جميعها فهو قليل القليل
 وهذه الآية وان كانت خطابا لبني اسرائيل ونهيهم فيها لم فهي متناولة لهذه الامة بهيوى الخطا
 او بلحظه فمن اخذ من المسلمين رشوة على ابطال حق امر الله به او اثبات باطل نهى الله عنه او
 امتنع من تعليم ما علمه الله وكنم البيان الذي اخذ الله عليه ميثاقه به فقد اشترى بآية
 الله ثمنا قليلا ولا تلبسوا الحق بالباطل اي ولا تكتبوا في التوبة ما ليس فيها فيخلط الحق
 بالباطل الذي كنتم وقيل لا تخلطوا الحق من صفة محمد صلى الله عليه وسلم بالباطل من تغيير صفة
 واللبس الخلط وقيل هو ما خوذ من التغطية اي لا تغطوا الحق بالباطل والا لاول اولي الباء لاصا
 على الاول وقيل للاستعانة واستبعده ابو حيان وقال فيه صرف عن الظاهر من غير ضرورة
 قال السمين ولا ادري ما هذا الاستبعاد مع وضوح هذا المعنى الحسن والباطل في كلام العرب
 الزائل والباطل الشيطان والمراد به هذا خلط الحق والمراد النهي عن كنم يحج الله التي اوجب عليهم
 تبليغها واخذ عليهم ببيانها ومن فسر اللبس والكنم بشيئين معينين ومعنى خاص كما تقدم فلم
 يصيب ان اراد ان ذلك هو المراد دون غيره لان ارادته ما يصدق عليه وتكنموا الحق لما
 فيه من الضر والفساد وفيه ان العالم بالحق يجب عليه اظهاره ويحرم عليه كتمان وفيه تنبيه
 لسائر الخلق وتحذير من مثله فصار هذا الخطاب وان كان خاصا في الصورة عاما في المعنى
 فعلى كل احد ان لا يلبس الحق بالباطل ولا يكتم الحق وانتم تعلمون فيه ان كفرهم كفر عنا لا كفر
 بجهل وذلك اغلظ للذنوب وواجب للعقوبة وهذا التقييد لا يفيد جواز اللبس والكنم ان

مع الجاهل لان الجاهل يجب عليه ان لا يقدم على شيء حتى يعلم بحكمه خصوصاً في امور الدين
فان التكلم فيها والتصديق للاصدار والايراد في ابوابها إنما اذن الله به لمن كان راساً في
العلم فرد في الفهم وما للجاهل والدخول فيما ليس من شأنهم والقعود في غير مقاعد هم واعلم
ان كثيراً من المفسرين جاؤا بعلم متكلف وخاضوا في بحر لم يكلفوا سباحته واستغرقوا
او قاتلهم في فن لا يعود عليهم بفائدة بل وقعوا انفسهم في التكلم بمحض الرأي المنهى عنه في
الامور المتعلقة بكتاب الله سبحانه وذلك انهم ارادوا ان يذكر والمناسبة بين الايات
القرآنية المسرودة على هذا الترتيب الموجود في المصاحف فجاءوا بتكلفات ونسفات
يتبرء منها الانصاف ويتنزه عنها كلام البلاء فضلاً عن كلام الرب سبحانه حتى افردوا
ذلك بالتصنيف وجعلوه المقصد الاهم من التأليف كما فعله البقاعي في تفسيره ومن
تقدمه ومن تأخره وان هذا المنعجب ما يسمعه من يعرف ان هذا القرآن ما زال ينزل
مفرقاً على حسب الحوادث المقتضية لنزوله منذ نزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وآله
قبضه الله عز وجل اليه وكل عاقل فضلاً عن عالم لا يشك ان هذه الحوادث المقتضية لنزوله
القرآن متخلفة باعتبار نفسها بل قد تكون متناقضة كتحريم امر كان حلالاً وتحليل امر كان
حراماً واثبات امر لشخص او اشخاص تناقض ما كان قد ثبت لهم قبله وتارة يكون الكلام مع
المسلمين وتارة مع الكافرين وتارة مع من مضى وتارة مع من حضر وحيناً في عبادة و
حيناً في معاملة ورتقاً في ترديد وقتاً في ترهيب واونة في بشارة واونة في نذارة وطوبى
في امر دنيأ وطوبى في امر آخرة ومرة في تكليفاتية ومرة في اقايص ماضية واذا كانت
اسباب النزول مختلفة هذا الاختلاف ومتباينة هذا التباين الذي لا يتيسر معه الايتلاف
فالقرآن النازل فيها هو باعتبار نفسه مختلف كاختلافها فكيف يطلب لعاقل المناسبة
بين الضب والنون والماء والنار والملاح والحادي وهل هذا الا من فتح ابواب الشك وتوسّع
دائرة الريب على من في قلبه مرض او كان مرضه مجرد الجهل والقصور فانه اذا وجد اهل العلم
يتكلمون في التناسب بين جميع آي القرآن ويفردون ذلك بالتصنيف تقر عند هذه
امر لا بد منه وانه لا يكون القرآن بليغاً معجزاً الا اذا ظهر الوجه المقتضي للمناسبة وتبين الامور

هذا الموضع ما وقف عليه من البشارات برسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتاب السابقة وقيل الضمير في
 يا عائد الى القرآن المدلول عليه بقوله بما أنزلت وقيل عائد الى التولية المدلول عليها بقوله
 لما معكم والخطاب جماعة والكافر لفظه واحد وهو في معنى الجمع أي اول الكفار واول فرق
 كافر ومفهوم الصفة غير مراد هنا فلا يرد ان المعنى بل اخر كافر وانما ذكرت اولية لانها فخر
 لما فيها من الابتداء بالكفر بل يجذب تكونوا اول فريق مؤمن به لانكم اهل نظر في معجزاته و
 العلم بشأنه وصفاته ولا تستروا بآياتي ثمنا قليلا أي لا تستبدلوا ببيان صفة محمد صلى الله عليه وسلم التي
 في التواتر عوضا يسيرا من الدنيا لان الدنيا بالنسبة الى الآخرة كالشيء اليسير الحقير الذي لا
 قيمة له والذي كانوا يأخذونه من الدنيا كالشيء اليسير بالنسبة الى جميعها فهو قليل القليل
 وهذه الآية وان كانت خطبا بالنبي اسرائيل ونهيا لهم فهي متناولة لهذه الامة بفهم الخطا
 او بجهنم فمن اخذ من المسلمين رشوة على ابطال حق امر الله به او اثبات باطل نهى الله عنه او
 امتنع من تعليم ما علمه الله وكنتم البيان الذي اخذ الله عليه ميثاقه به فقد اشترى بآية
 الله ثمنا قليلا ولا تليسوا الحق بالباطل أي ولا تكتبوا في التولية ما ليس فيها فيغفل الحق
 انزل بالباطل الذي كتبتم وقيل لا تخطوا الحق من صفة محمد صلى الله عليه وسلم بالباطل من تغيير صفة
 واللبس الخاطو وقيل هو ما خوذ من التغطية أي لا تغطوا الحق بالباطل والاول اولى الباء لانها
 على الاول وقيل للاستعانة واستبعد ابو حيان وقال فيه صرف عن الظاهر من غير ضرورة
 قال السمين ولا ادري ما هذا الاستبعاد مع وضوح هذا المعنى الحسن والباطل في كلام العرب
 الزائل الباطل الشيطان والمراد به هذا اخلاف الحق والمراد النهي عن كتم حجج الله التي اوجب عليهم
 تبليغها واخذ عليهم بيانها ومن قسر اللبس والكتمان بشيء معين ومعنى خاص كما تقدم فلم
 يصلح ان اراد ان ذلك هو المراد دون غيره لان ارادته مما يصدق عليه وتكتموا الحق لما
 فيه من الضر والفساد وفيه ان العالم بالحق يجب عليه اظهاره ويحرم عليه كتمه وفيه تنبيه
 لسائر الخلق وتحذير من مثله فصار هذا الخطاب وان كان خاصا في الصورة عاما في المعنى
 فعلى كل احد ان لا يلبس الحق بالباطل ولا يكتم الحق وانتم تعلمون فيه ان كفرهم كفر عنا لا كفر
 بجهل وذلك اغلظ للذنب ووجب للعقوبة وهذا التقييد لا يفيد جواز اللبس والكتمان

مع الجهل لان الجاهل يجب عليه ان لا يقدم على شيء حتى يعلم بحكمه خصوصاً في امور الدين فان التكلم فيها والتصديق للاصدار والايراد في ابوابها انما اذن الله به لمن كان راساً في العلم فرحاً في الفهم وما للجهال والدخول فيما ليس من شأنهم والقعود في غير مقاعد هم وأعلم ان كثيراً من المفسرين جاؤا بعلم متكلف وخاضوا في بحر لم يكلفوا سباحته واستغرقوا اوقاتهم في فن لا يعود عليهم بفائدة بل وقعوا انفسهم في التكلم بمحض الرأي المنهى عنهم في الامور المتعلقة بكتاب الله سبحانه وذلك انهم ارادوا ان يذكر والناسبة بين الايات القرآنية المسرودة على هذا الترتيب الموجود في المصاحف فجاءوا بتكلفات وتقصقات يتبرء منها الانصاف ويتنزه عنها كلام البلقاء فضلاً عن كلام الرب سبحانه حتى افردوا ذلك بالتصنيف وجعلوه المقصد الاهم من التأليف كما فعله البقاعي في تفسيره ومن تقدمه ومن تأخره وان هذا المنعجب ما يسمعه من يعرف ان هذا القرآن ما زال ينزل مفرقاً على حسب الحوادث المقتضية لنزوله منذ نزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وآله قبضه الله عز وجل اليه وكل عاقل فضلاً عن عالم لا يشك ان هذه الحوادث المقتضية لنزول القرآن متخالفة باعتبار نفسها بل قد تكون متناقضة كتحريم امر كان حلالاً وتحليل امر كان حراماً واثبات امر لشخص او شخص تناقض ما كان قد ثبت لهم قبله وتارة يكون الكلام مع المسلمين وتارة مع الكافرين وتارة مع من مضى وتارة مع من حضر وحيناً في عبادة وحيناً في معاملة ووقتاً في ترغيب ووقتاً في ترهيب واونة في بشارة واونة في نذارة وطوبى في امر دنيأ وطوبى في امر آخرة ومرة في تكاليف آتية ومرة في اقايصيص ماضية واذا كانت اسباب النزول مختلفة هذا الاختلاف ومتباينة هذه التباين الذي لا يتيسر معه الايتلاف فالقرآن النازل فيها هو باعتبار نفسه مختلف كاختلافها فكيف يطلب لعاقل المناسبة بين الضب النون والماء والنار والملاح والحادي وهل هذا الا من فتح ابواب الشك وتوسيع دائرة الريب على من في قلبه مرض او كان مرضه مجرد الجهل والقصور فانه اذا وجد اهل العلم يتكلمون في التناسب بين جميع آي القرآن ويفردون ذلك بالتصنيف تقر عند هذه الامور لا بد منه وانه لا يكون القرآن بليغاً معجزاً الا اذا ظهر الوجه المقتضي للمناسبة وتبين الامور

كفاية وذهب الجمهور الى انه سنة مؤكدة مرغّب فيها وليس بواجب وهو الحق للاحادِيث
الصحيحة الثابتة عن جماعة من الصحابة من ان صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بخمس وعشرين
درجة او سبع وعشرين درجة وثبت في الصحيح عنه صلّم الذي يصل مع الامام افضل من الذي
يصل وحده ثم ينأى والبحث طويل الذي يول كثير النقول استوفاه الشوكاني في شرحه للمذتقي
أَتَا مُرُونَ النَّاسِ بِالْبِرِّ الْهَمزة للاستفهام مع التوبيخ للخطاطيين وليس المراد توبيخهم على
نفس الامر بالبر فانه فعل حسن مندوب اليه بل بسبب ترك فعل البر المستغادر قوله وتذكروا
أَنفُسَكُمْ مع النظم بتركية النفس والقيام في مقام دُعاة الخلق الى الحق ايها ما للناس و
تلبسوا عليهم نزلت في علماء اليهود والبر الطاعة والعمل الصلح والبرسعة الخير والمعروف
والبر الصدق والبر ولد الثعلب والبرسوق الغنم فالبر اسم جامع لجميع اعمال الخير و
الطاعات والنسيان هو هنا بمعنى الترك وفي الاصل خلاف الذكر والحفظ اي زوال
الصورة التي كانت محفوظة عن المذاكرة والمحافظة والنفس الروح ومنه قوله تعالى ليتوبوا
الانفس حين موتها يريد الارواح والنفس الجسد والمعنى وتعدلون عما لها فيه نفع
وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ جملة حالية مشتملة على اعظم تقرير واشد توبيخ وابلغ تبكيت
كيف تتركون البر الذي تأمرون الناس به وانتم من اهل العلم العارفين بفتح هذا الفعل
وشدة الوعيد عليه كما ترونه في الكتاب الذي تتلون وتدرسونه والآيات التي تقرأونها
من التوراة والتلاوة القراءة وهي المراد هنا واصلاها الاتباع أفلا تعقلون استفهام
للا انكار عليهم والتقرير لهم وهو اشد من الاول واشد ولشد ما قرع الله في هذا الموضع
من يأم بالخير ولا يفعله من العلماء الذين هم غير عاملين بالعلم فاستنكر عليهم اولا امرهم
للناس بالبر مع نسيان انفسهم من ذلك الامر الذي قاموا به في الجامع ونادوا به في المجالس
ايها ما للناس بانهم مبلغون عن الله ما تجملوه من حجة ومبينون لعباده ما امرهم ببيانته مصلو
الى خلقه ما استودعهم وانتم عليهم عليه وهم اترك الناس لذلك وابعدهم من نفعه وازهدهم
فيه ثم ربط هذه الجملة بجملة اخرى جعلها مبينة لحالهم وكاشفة لعوارضهم وهاتكة لاستلزام
وهي انهم فعلوا هذه الفعلة الشنيعة والخصلة الفظيعة على علم منهم ومعرفة بالكتاب الذي

انزل عليهم وملازمة لتلاوته وهم في ذلك كما قال المعري **هـ** وانما حمل التوراة قارئها
كسب الفوائد لأحب التلاوات ثم انتقل معهم من تقرير الى تقرير ومن توبيخ الى توبيخ فقال
انكم لو لم تكونوا من اهل العلم وحملات الحجة واهل الدراسة لكتب الله لكان مجرد كونكم مسنن
يعقل حائلا بينكم وبين ذلك زائد الكرم عنه زاجر الكرم منه فكيف اهلتم ما يقتضيه العقل
بعد اهل الكرم لما يوجب العلم والعقل في اصل اللغة المنع ومنه عقاب البعير لانه يمنع عن
الحركة ومنه العقل في الدية لانه يمنع الولي عن قتل الجاني والعقل نقيض الجهل ويصح
ما في الآية هنا بما هو اصل معنى العقل عند اهل اللغة اي افلا تمنعون انفسكم من مواضع
هذه الحال المزينة ويصيح ان يكون معنى الآية افلا تنظرون بعقولكم التي رزقكم الله اياها
حيث لم تشفعوا بما لديكم من العلم والعقل قوة تهتدي قبول العلم ويقال للعلم الذي يستفيدة
الانسان بتلك القوة العقل واخرج احمد وابن ابي شيبة وعبد بن حميد والبراد وابن اللند
وابن ابي حاتم وابو نعيم في الحلية وابن حبان وابن مردويه والبيهقي عن انس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم رايت ليلة اسري بي رجلا لا تقرض شفاهم بمقار يض من نار كلما قرضت رجعت
فقلت جبريل من هؤلاء قال هؤلاء خطباء من امتك كانوا يامرون الناس بالبر وينسون
انفسهم وهم يتلون الكتاب افلا يعقلون وثبت في الصحيحين من حديث اسامة بن زيد
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بالرجل يوم القيمة فيلقى في النار فتندلق به اقنابه
فيدور بها كما يدور الحمار برحاه فيطيف به اهل النار فيقولون يا فلان مالك ما اصابك
الم تكن تامرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر فيقول كنت امركم بالمعروف ولا اتية وانها كره
عن المنكر واتية وفي الباب احاديث معناها جميعا ان يطلع قوم من اهل الجنة على قوم
من اهل النار فيقولون لهم بما دخلتم النار وانما دخلنا الجنة بتعليمكم قالوا انا كنا نأمركم و
لا نفعل واخرج الطبراني والخطيب في الاقتضاء والاصبهاني في الترغيب بسند جيد عن
جندب بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل العالم الذي يعلم الناس الخير ولا يعمل به
كمثل السراج يضيئ للناس ويحرق نفسه واستعينوا بالصبر والصلوة قيل ان الخطابين
بهذا اعم المؤمنين وقيل اليهود لما عاقبهم عن الايمان الشره وحب الرياسة فامر ابا الصبر

وهو الصوم لانه يكسر الشهوة والصلوة لانها تودث الخشوع وتنفي الكبر وافرد الصلوة بالذكر تعظيماً لسانها والمعنى استعينوا على حوائجكم الى الله وقيل على ما يشغلكم من انواع البلياء وقيل على طلب الآخرة بالصبر والصبر في اللغة الحبس والمراد هنا استعينوا بحبس انفسكم عن الشهوات وقصرها على الطاعات على دفع ما يرد عليكم من المكروهات وقيل الصبر هنا هو خاص بالصبر على تكاليف الصلوة واداء الفرائض واستدل هذا القائل بقوله تعالى وأمر اهلك بالصلاة واصطبر عليها وليس في هذا الصبر الخاص بهذه الآية ما ينبغي ما يفيد الالف اللام الداخلة على الصبر من الشمول كما ان المراد بالصلاة هنا جميع ما يصدق عليه الصلوة الشرعية من غير فرق بين فريضة ونافلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حزته امر فزع الى الصلوة وعن ابن عباس انه نعى له اخوة قثم وهو في سفر فاسترجع ثم تخفى عن الطريق فصل ركعتين اطال فيما السجود ثم قام الى راحلته وهو يقول استعينوا بالصبر والصلوة وقد وردت احاديث كثيرة في مدح الصبر والترغيب فيه والخبراء للصابر ولم تذكرها ههنا لانها ليست بخاصة بهذه الآية بل هي وارادة في مطلق الصبر وقد ذكر السيوطي في الدرة المنتورة ما منها شطر أصالحا وفي الكتاب العزيز من الثناء على ذلك والترغيب فيه الكثير الطيب واخرج احمد وابو داود وابن جرير عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حزته امر فزع الى الصلوة واخرج احمد والنسائي وابن حبان عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانوا يعنى الانبياء يفرعون اذا فزعوا الى الصلوة وعن ابن عباس انه كان في مسيره له فنعى اليه ابن له فنزل فصل ركعتين ثم استرجع فقال فعلنا كما أمرنا الله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة وقد روي نحو ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين واختلف المفسرون في مرجع الضمير في قوله ولانها لك كبيرة فقليل انه راجع الى الصلوة وان كان المتقدم هو الصبر والصلوة فقد يجوز ارجاع الضمير الى احد الامرين المتقدم ذكرهما كما قال تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه اذا كان احدهما داخلا تحت الآخر بوجه من الوجوه وقيل انه عائد الى الصلوة من دون اعتبار دخول الصبر تحتها لان الصبر هو عليها كما قيل سابقا وقيل ان الضمير راجع الى الصلوة وان كان الصبر من ادائها لكن لما كان أكد واعم تكليفا واكثر

ثوابا كانت الكفاية بالصبر عنها ومنه قوله تعالى والذين يكثرزون الذهب والفضة ولا ينفقونها
 في سبيل الله كذا قيل وقيل ان الضمير راجع الى الاشياء المكنوزة ومثل ذلك قوله واذا رأوا تجارة
 او لهوا انفضوا اليها فارجع الضمير هنا الى الفضة والتجارة لما كانت الفضة اعم نفعا واكثر
 وجودا والتجارة هي الحاملة على الانقضاء والفرق بين هذا الوجه والوجه الاول ان الصبر
 هناك جعل داخل تحت الصلوة وهناك لم يكن داخل وان كان مرادا وقيل ان المراد الصبر
 الصلوة ولكن ارجع الضمير الى احدهما استغناء به عن الآخر ومنه قوله تعالى وجعلنا ابن مريم
 وأمه آية اي ابن مريم وآمه آية وقيل رجع الضمير اليهما بعدتا ويلهما بالعبادة وقيل
 رجع الى المصداق المفهوم من قوله واستعينوا وهو الاستعانة وقيل رجع الى جميع الامور
 التي نهى عنها بنو اسرائيل والاول هو الظاهر الجاري على قاعدة كون الضمير للاقرب والكبير
 التي يكبر امرها ويتعظم شأنها على حاملها لما يجده عند تحملها والقيام بها من المشقة ومنه
 كبر على المشركين ما تدعوهم اليه الا استثناء مفرغ وشرطه ان يسبق بنفى فيقول الكلام هنا
 بالنفي اي انها لا تحف ولا تسهل الا على الخاشعين يعني المؤمنين وقيل الخائفين وقيل
 المطيعين المتواضعين لله والخاشع هو المتواضع قال في الكشاف الخشوع هو الاحبات و
 التواضع واما الخضوع فاللين والانقياد انتهى وقال الزجاج الخاشع الذي يرى اثر الدال ^{لخشوع} والذل
 عليه وخشعت الاصوات اي سكنت وخشع يبصر اذا غضبه وقال سفيان الثوري سألت
 الاعمش عن الخشوع فقال يا ثوري انت تريد ان تكون اماما للناس ولا تعرف الخشوع ليس الخشوع
 باكل الخشن ولبس الخشن وتطاطى الرأس لكن الخشوع ان ترى الشريف والدني في الحق سواء ق
 تخشع لله في كل فرض افترض عليك انتهى وما احسن ما قاله بعض المحققين في بيان ماهيته
 انه هيئة في النفس يظهر منها في الجوارح سكون وتواضع واستئش سبجانه الخاشعين مع كونهم
 باعتبار استعمال جوارحهم في الصلوة وملازمة لهم لوظائف الخشوع الذي هو روح الصلوة
 واتعا بهم لانفسهم اتعا باعظيما في الاسباب الموجبة للخضوع والخشوع لانهم لما يعلمون به من
 تضاعف الاجر وتوافر الجزاء والظفر بما وعد الله به من عظيم الثواب تسهل عليهم تلك المتاعب
 ويتذلل لهم ما يركبون به من المصاعب بل يصير ذلك لذتهم خالصة وراحة عندهم ^{محضة}

الَّذِينَ يَطْمَئِنُّونَ أَيْ يَسْتَقِنُونَ وَقِيلَ يَعْلَمُونَ وَالظَّنُّ هُنَا عِنْدَ الْجُمْهُورِ بِمَعْنَى الْيَقِينِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ وَقَوْلُهُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ مَوَاقِعُهَا وَقِيلَ إِنَّ الظَّنَّ فِي الْآيَةِ عَلَى بَابِهِ وَيُضْمَرُ فِي الْكَلَامِ بَدَنُ بَعْضِهِمْ فَكَأَنَّهُمْ تَوَقَّعُوا الْقَاءَ مَذْنِبِينَ ذِكْرَهُ الْمَأْثُورَ فِي الْأَوَّلِ وَابْنُ الْأَوَّلِ وَاصِلُ الظَّنِّ الشَّكُّ مَعَ الْمِيلِ إِلَى أَحَدِ الطَّرَفَيْنِ وَقَدْ يَقَعُ مَوْقِعُ الْيَقِينِ فِي مَوَاضِعَ مِنْهَا هَذِهِ الْآيَةُ وَمَعْنَى أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ مُلَاقًا قَوَاجِزًا وَهُوَ الْمَفَاعَلَةُ هُنَا لَيْسَتْ عَلَى بَابِهَا وَلَا أَرَى فِي حَمَلِهِ عَلَى صِلِ مَعْنَاهُ مِنْ دُونَ تَقْدِيرِ الْمَضَافِ بِأَسَا أَيْ يَوْقِنُونَ أَنَّهُمْ يَرُونَهُ وَفِي هَذَا مَعَ مَا بَعْدَهُ مِنْ قَوْلِهِ وَأَنَّهُمْ إِلَهُ رَاجِعُونَ أَقْرَابًا بِالْبُعْثِ وَمَا وَعَدَ اللَّهُ بِهِ فِي الْيَوْمِ الْآخِرِ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى ثُبُوتِ رُيَاةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنعَمْتُ عَلَيْكُمْ أَمَّا أَكْرَ ذَلِكَ سُبْحَانَهُ تَوْكِيدُ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ وَتَحْذِيرُ الْهَمِّ مِنْ تَرْكِ اتِّبَاعِ مُحَمَّدٍ صَلَّيْهُ ثُمَّ قَرْنَهُ بِالْعَبِيدِ وَهُوَ قُوَّةٌ وَاتَّقُوا يَوْمًا قِيلَ الْمُرَادُ بِالنِّعْمَةِ أَيَادِي اللَّهِ عِنْدَهُمْ وَأَيَّامُهُ قَالَهُ سَفِيَّانُ بْنُ عَيْدِينَ وَعَنْ مُحَمَّدٍ هَذِهِ الَّتِي أَنعَمَ بِهَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِيمَا أَسْمَى وَفِيمَا سَوَى ذَلِكَ فَجَزَّاهُمْ الْخَيْرَ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَنَ وَالسَّلَامَ وَانْجَاهَهُمْ مِنْ عِبَادَةِ آلِ فِرْعَوْنَ وَكَانَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِذَا قُلِيَ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ مَضَى الْقَوْمُ وَأَمَّا كَيْفَ نَمَّ وَأَيُّ فَضَّلْتُمْكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ يَعْنِي عَلَى عَالَمِي مَا نَكُرُ فَلَا يَتَنَاولُ مِنْ مَضَى وَلَا سَنَ يَوْجِدُ بَعْدَهُمْ وَهَذَا التَّفْضِيلُ وَإِنْ كَانَ فِي حَقِّ الْأَبَاءِ وَلَكِنْ يُحْصَلُ بِهِ الشَّرَفُ لِلْأَبْنَاءِ قِيلَ الْمُرَادُ بِالْعَالَمِينَ عَالَمُ زَمَانِهِمْ وَقِيلَ عَلَى جَمِيعِ الْعَالَمِينَ بِمَا جَعَلَ فِيهِمْ الْأَنْبِيَاءَ وَقَالَ فِي الْكُشَاةِ عَلَى الْجَمِّ الْغَفِيرِ مِنَ النَّاسِ كَقَوْلِهِ بَارَكْنَا فِيهِمُ الْعَالَمِينَ يَقَالُ أَيْتُ عَالَمًا مِنَ النَّاسِ يَرَادُ الْكَثَرَةُ أَنْتَهَى قَالَ الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ وَهَذَا أَوْضَعُ لِأَنَّ لَفْظَ الْعَالَمِ مُشْتَقٌّ مِنَ الْعِلْمِ وَهُوَ الدَّلِيلُ وَكُلُّ مَا كَانَ دَلِيلًا عَلَى اللَّهِ كَانَ عِلْمًا وَكَانَ مِنَ الْعَالَمِ وَهَذَا التَّحْقِيقُ قَوْلُ الْمُتَكَلِّمِينَ الْعَالَمُ كُلُّ مَوْجُودٍ سِوَى اللَّهِ وَعَلَى هَذَا يُمْكِنُ تَخْصِصُ لَفْظِ الْعَالَمِ بِبَعْضِ الْحَدَثَاتِ أَنْتَهَى قَوْلُ هَذَا الْأَعْتَرِاضِ سَاقِطًا أَمَّا الْأَوَّلُ فَعَوَى اسْتِقَاقُهُ مِنَ الْعِلْمِ لِأَنَّهُ كَانَ عَلَيْهِ وَأَمَّا أَنَا فَمِنْ أَصْحَابِ هَذِهِ الْأَشْتِقَاقِ كَانَ الْمَعْنَى مَوْجُودًا بِمَا يُحْصَلُ مَعَهُ مَفْهُومُ الدَّلِيلِ عَلَى اللَّهِ الَّذِي يَصِحُّ إِطْلَاقُ اسْمِ الْعِلْمِ عَلَيْهِ وَهُوَ كَائِنٌ فِي كُلِّ فَرْدٍ مِنْ أَفْرَادِ الْخَلَائِقَاتِ الَّتِي يَسْتَدِلُّ بِهَا عَلَى الْخَالِقِ وَغَابِئَتُهُ أَنْ جَمَعَ الْعَالَمُ يَسْتَلْزِمُ أَنْ يَكُونَ وَافِضًا عَلَى أَفْرَادِ كَثِيرَةٍ مِنَ الْحَدَثَاتِ أَمَّا أَنَّهُمْ مَفْضُلُونَ عَلَى كُلِّ الْحَدَثَاتِ فِي كُلِّ زَمَانٍ فَلَيْسَ فِي اللَّفْظِ مَا يُفِيدُ هَذَا

ولا في شفاقة ما يدل عليه وأما من جعل العالم اهل العصر فغايتته ان يكونوا مفضلين على اهل عصر
لا على اهل كل عصر فلا يستلزم ذلك تفضيلهم على اهل العصر الذين فيهم نبينا صلي الله
عليه ما بعده من العصور ومثل هذا الكلام ينبغي استحضاره عند تفسير قوله تعالى وانا لكم
ما لم يثبت احدا من العالمين وعند قوله تعالى ولقد اخترناهم على علم على العالمين وعند قوله
تعالى ان الله اصطفى ادم ونوحا وال ابراهيم وال عمران على العالمين فان قيل ان التعريف في
العالمين يدل على شموله لكل عالم قلت لو كان الامر هكذا لم يكن ذلك مستلزما لكونهم
افضل من امة محمد صلي الله عليه وآله كتم خيرا مة اخرجت للناس فان هذه الآية ونحوها
تكون مخصصة لتلك الايات وَاتَّقُوا يَوْمًا اي واخشوا عذاب يوم امر معناه الوعيد واللاح
باليوم يوم القيمة اي عذابه لا تحجزني لا تكفي ولا تقضي نفس عن نفس شيئا يعني حقالن بها و
قيل معناه لا ثوب نفس عن نفس يوم القيمة ولا ترد عنها شيئا مما اصابها بل يفر المرء من اخيه
وامه وابيه والنفس الاولى هي المؤمنه والثانية هي الكافرة ومعنى التنكير التحقير اي شيئا
يسير احقيرا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً اي في ذلك اليوم وذلك ان اليهود قالوا يشفع لنا اباونا
فرد الله عليهم ذلك وقيل ان طاعة المطيع لا تقضي عن العاصي ما كان واجبا عليه والشفاة
ما خذوة من الشفع وهو الاثنان تقول استشفعته اي سألته ان يشفع لي اي يضم جاهه
الى جاهك عند المشفوع اليه ليصل النفع الى المشفوع له وضمير منها يرجع الى النفس المذكورة
ثانيا اي ان جاءت بشفاة شفيع ويجوز ان يرجع الى النفس المذكورة اولا اي اذا شفعت لم يقبل
منها وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ اي فدية وهو مماثلة الشيء بالشيء والعدل بفتح العين القدر
وبكسرهما المثل وقيل بالقبح المساو للشيء فيمزدورا وبالكسر المساوي له في جنسه وجرمه و
اما العدل واحد الا عدال فهو بالكسر لا غير قاله السمين والضمير يرجع الى النفوس المدلول
عليها بالنكرة في سياق النفي والنفس تذكر وتوثق والمعنى كما قال السدي لا تقضي نفس مؤمنة
عن نفس كافرة من المنفعة شيئا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ اي لا يمنعون من العذاب والنصر
العون والانصار الاعوان ومنه من انصاري الى الله والنصر ايضا الانتقام يقال انتصر من زيد
لنفسه من خصمه اي انتقم منه لها والنصر ايضا الاثيان يقال نصرت اخي بني فلان اي اتيتهما

وَادْعُنَا كَرَمًا إِلَى فِرْعَوْنَ أَيِ وَادْعُوا وَادْخُلْنَا أَسْلَافَكُمْ وَاجِدَادَكُمْ فَاعْتَدِهِ نِعْمَةً
 وَمِنَّةً عَلَيْهِمْ لَا تَنْفَكُ عَنْهُمْ نَجْوَى نَجْوَاةٍ أَسْلَفَهُمْ وَهَذَا شَرْعٌ فِي تَفْصِيلِ نِعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَفَصَّلَتْ بَعْشَرَةَ
 أُمُورٍ تَنْتَهِي بِقَوْلِهِ وَادْعُ اسْتَسْقَى مُوسَى وَالنَّجَاةَ النُّجُوءَ مِنَ الْأَرْضِ وَهِيَ مَا أَرْتَفَعَ مِنْهَا تَمِيمِي
 كُلِّ فَائِزٍ وَخَارِجٍ مِنْ ضَيْقٍ إِلَى سَعَةٍ نَاجِيًا وَإِنْ لَمْ يَلْقَ عَلَى نَجْوَةٍ وَالْفِرْعَوْنُ قَوْمُهُ وَالْأَلْأَلُ يَضُكُّ
 إِلَى ذَوِي الْخَطَرِ وَلَا يَضُكُّ إِلَّا إِلَى الْبِلْدَانِ فَلَا يُقَالُ مِنَ الْبِلْدَانِ وَجُوزُهُ الْأَخْفَشُ وَخَالَفُوا
 هَلْ يَضُكُّ إِلَى الْمَضْرَامِ لَا تَنْفَعُهُ قَوْمٌ وَسَوْغُهُ آخِرُونَ وَهُوَ الْحَقُّ وَفِرْعَوْنُ قِيلَ هُوَ اسْمُ ذَلِكَ
 الْمَلِكِ بَعِينُهُ وَقِيلَ أَنَّهُ اسْمُ كُلِّ مَلِكٍ مِنْ مَلِكِ الْعِمَالِقَةِ أَوْ لَدَعْمَلِيْقِ بْنِ لَاوُذِ بْنِ أَدَمَ
 بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ كَمَا يُسَمَّى مِنْ مَلِكِ الْفَرَسِ كَسَرَى وَمِنْ مَلِكِ الرُّومِ قَيْصُ وَمِنْ مَلِكِ
 الْحَبَشَةِ الْفَجَاشِي وَقِيلَ فِرْعَوْنُ اسْمٌ عَلِمَ مَنْ كَانَ يَمْلِكُ مِصْرَ مِنَ الْقِبْطِ وَالْعِمَالِيقِ وَاسْمُ فِرْعَوْنَ
 مُوسَى الْمَذْكُورُ هُنَا قَابُوسُ فِي قَوْلِ أَهْلِ الْكِتَابِ وَقَالَ وَهَبُ اسْمُ الْوَلِيدِ بْنِ مَصْعَبٍ
 بْنِ الرَّبَّانِ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعِ مِائَةِ سَنَةٍ وَعَاشَ مُوسَى مِائَةً وَعِشْرِينَ سَنَةً قَالَ السَّعُودِيُّ
 لَا يَعْرِفُ لِفِرْعَوْنَ تَفْسِيرًا بِالْعَرَبِيَّةِ وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ أَنَّ كُلَّ عَاتٍ يُقَالُ لَهُ فِرْعَوْنٌ وَقَدْ تَقَرَّرَ
 وَهُوَ ذُو فَرْعَنَةٍ أَيِ دِهَاءٍ وَمَكْرٍ وَقَالَ فِي الْكُشَاةِ تَفَرَّعَ فُلَانٌ إِذَا عَتَى وَتَجَرَّعَ مَوْءُوكُمْ
 أَيِ يَكْلِفُونَكُمْ وَيُولُونَكُمْ قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ وَقِيلَ يَذُّوْنَكُمْ وَيَلْزَمُونَكُمْ أَيَاةُ وَأَصْلُ السُّوْءِ
 الدَّوَامُ وَمِنْهُ سَائِمَةُ الْغَنَمِ لِمَدَامَتِهَا الرُّعْيُ وَفِي الْكُشَاةِ أَصْلُهُ مِنْ سَامِ السَّلْعَةِ إِذَا
 كَانَ بِمَعْنَى يَدْعُو نَكْرَمُ الْعَذَابِ وَيُرِيدُ وَنَكْرَمُ عَلَيْهِ أَتَمَى سُوءُ الْعَذَابِ أَيِ أَشَدُّهُ
 وَأَسْوَعُهُ وَأَفْظَعُهُ وَإِنْ كَانَ كُلُّهُ سَيِّئًا وَالسُّوءُ كُلُّ مَا يَنْغَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ أَمْرِ دُنْيَوِيٍّ وَآخِرِيٍّ
 يُدْعَوْنَ أَبْنَاءُ كَرَمٍ وَيُسْتَحْيَوْنَ نِسَاءُ كَرَمٍ الذَّبْحُ فِي الْأَصْلِ الشَّقُّ وَهُوَ فَرِيٌّ أَدْوَجُ الْمَذْبُوحِ
 قِيلَ ذَبَحُوا مِنْهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ الْفَاوْ قِيلَ سَبْعِينَ الْفَاوْ هَلْ نِسَاءُ جَمْعُ نِسْوَةٍ أَوْ جَمْعُ أُمَةٍ مِنْ
 حَيْثُ الْمَعْنَى قَوْلَانِ وَالْمُرَادُ يَتْرَكُونَ نِسَاءَ كَرَمٍ أَحْيَاءَ لِيَسْتَحْدِثُوْنَ وَيَتَمَنُّوْهُنَّ وَانَّمَا أَمْرُ الذَّبْحِ
 الْأَبْنَاءُ وَاسْتَحْيَاءُ النِّسَاءِ لِأَنَّ الْكَاهِنَةَ أَخْبَرَتْهُ بِأَنَّهُ يُولَدُ مَوْلُودٌ يَكُونُ هَلَاكُهُ عَلَى يَدَيْهِ وَ
 عَبَّرَ عَنِ الْبَنَاتِ بِاسْمِ النِّسَاءِ لِأَنَّهُ جَنْسٌ يَصْدُقُ عَلَيْهِنَّ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ أَنَّهُ أَمْرٌ يَذْبَحُ الرِّجَالُ
 وَاسْتَدْلُوا بِقَوْلِهِ نِسَاءُ كَرَمٍ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ بِشَهَادَةِ السَّبَبِ وَلَا يَخْفَى مَا فِي قَتْلِ الْأَبْنَاءِ وَاسْتَحْيَاءِ

البنات للخدمة ونحوها من انزال الذل بهم والصاق الامانة الشديدة بجميعهم لما
في ذلك من العار والاشارة بقوله وفي ذلكم الى جملة الامن من الانجاء والذبح قاله ابن
عطية بلاكتم من ربكم عظيم اي اختبار وامتحان والبلاء يطلق تارة على الخير وتارة
على الشر فان اريد به هنا الشر كانت الاشارة الى ما حل بهم من النعمة بالذبح ونحوه وان
اريد به الخير كانت الاشارة الى النعمة التي انعم الله عليهم بالانجاء وما هو مذكور قبله من
تفضيلهم على العالمين وقد اختلف السلف ومن بعدهم في مرجع الاشارة فخرج الجمهور
الاول ورجح الاخرون الاخر قال ابن كيسان ابلاءه وبلاءه في الخير والشر وقيل لا كثر في
ابليته وفي الشربلوته وفي الاختيار ابتليته وبلوته قاله النحاس ولاذ فرقا بكم البحر
اي فلقنا واصل الفلق الفرق والفصل ومنه فرق الشعر ومنه وقرانا فرقا اي فصلنا به
والباء في بكم بمعنى اللام او السببية والمراد ان فرق البحر كان بسبب خولهم فيه لما صاروا
بين المائتين صار الفرق بهم واصل البحر في اللغة الاتساع اطلق على البحر الذي هو مقابل
البر لما فيه من الاتساع بالنسبة الى النهر والخليج ويطلق على الماء المالح وقال السيوطي
في معجم الاقتران البحر هو القلزم وكنيته ابو خالد كما روي عن قيس بن عباد قال ابن عسكرك
كانه كني بذلك لطول بقائه وروي ابو يعلى بسند ضعيف عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فلق البحر
لبني اسرائيل يوم عاشوراء انتهى فالتجيتا كما اي اخرجناكم منه واغرقتا آل فرعون
فيه ووافق ذلك يوم عاشوراء فصام موسى ذلك اليوم شكرا لله عز وجل والمراد بآل
فرعون هنا هو وقومه واتباعه والغرق الرسوب في الماء والتجوت به عن المداخلة في الشيء
تقول غرق فلان في اللهو فهو غرق قاله السمين وانتم تنظرون يعني الى اهلاكهم
وقيل الى مصارعهم اي حال كنكم ناظرين اليهم بابصاركم والمعنى ينظر بعضهم الى
بعض اخر من السالكين في البحر وقيل نظر والى انفسهم ينجون والى آل فرعون يغرقون قيل
ان البحر قد فهم حتى نظرو اليهم وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس قال
قدم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم المدينة فرأى اليهود يصوفون يوم عاشوراء
فقال ما هذا اليوم قالوا هذا يوم صارت نبي الله فيه بني اسرائيل من عدوهم فصام موسى

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن احق بموسى منكم فصامه وامر بصومه واذا واعدنا قراءة الجهور
واعدنا قال النحاس وهي اجود واحسن وليس هو من الوعد والوعيد في شيء وانما هو من
باب الموافاة يعني من المواعدة وهو من الله الامر ومن موسى القبول وذلك ان الله وعده
بجئ الميعات وموسى اسم اعجمي عدي معرب غير منصرب فموسى بالعبرية الماء والشجر سمي موسى
لانه اخذ من بين الماء والشجر ثم قلبت الشين سيناً فسمى موسى اربعين ليلة قال الزجاج
تمام اربعين ليلة وهي عند اكثر المفسرين ثلثون من ذى القعدة وعشر من ذى الحجة
وبه قال ابو العالية وانما خص الليالي بالذكر دون الايام لانها غرد الشهور ولان الليلة سبق
من اليوم فهي قبله في الرتبة وقيل لان الاشهر العربية وضعت على سير القمر وقيل لان الظلمة
اقدام من الضوء وللعاني متقاربة ثم اخذ ثم العجل اي جعلتم العجل الها قال الحسن البصري
كان اسم عجل بني اسرائيل الذي عبده بهموت وقيل بهبوت من بعده اي بعد مضى
موسى الى الطور وقد ذكر بعض المفسرين انهم عدوا عشرين يوماً وعشرين ليلة وقالوا
قد اختلف موعده فاتخذوا العجل وهذا غير بعيد منهم فقد كانوا يسلكون طريقاً من
التعنت خارجة عن قوانين العقل مخالفة لما يحتاجون به بل ويشاهدونه بابصارهم
فلا يقال كيف يعدون الايام والليالي على تلك الصفة وقد صرح لهم في الوعد بانها
اربعون ليلة والمعنى من بعد عباد تكمر العجل وسمي العجل عجل الاستعجال لهم عبادته كذا
قيل وليس بشيء لان العرب تطلق هذا الاسم على ولد البقر وقد كان جعله لهم السامع
على صورة العجل وانتم محظا المون اي وانتم ضارون لانفسكم بالمعصية حيث وضعت
العبادة في غير موضعها وقيل انما سماهم ظالمين لانهم اشركوا بالله وخالفوا موعدهم
قيل والذين عبده منهم ثمانية آلاف وقيل كلهم الا هارون مع اثني عشر الفا وهذا
ثم عفو عناكم اي صونا ذنوبكم وتجاوزنا عنكم والعفو مجازي ان يكون بعد العقوبة والغفران لا
يكون معها وهذا هو الفرق بينهما وهو من الاضداد يقال عفت الريح الاثر اي اذهبت
وعفا الشيء اي كثر ومنه حتى عفو اهن بعد ذلك اي من بعد عباد تكمر العجل لعلمكم تشكروا
ما انعم الله به عليكم من العفو عن ذنوبكم العظيم الذي وقتم فيه وتسترون بعد ذلك على الطاعة

واصل الشكر في اللغة الظهور قال الجوهري الشكر الثناء على الحسن بما أولاك من المعروف
 يقال شكرته وشكرت له وباللام افصح والشكر ان خلاف الكفران واذا اتينا موسى الكتاب
 والفرقان الكتاب التوراة بالاجماع من المفسرين واختلفوا في الفرقان فقال الفراء وقطرب
 المعنى اتينا موسى التوراة ومحمد الفرقان وقد قيل ان هذا غلطاً وقعهما فيه ان الفرقان
 مختص بالقرآن وليس كذلك فقد قال تعالى ولقد اتينا موسى وهارون الفرقان قال
 الزجاج ان الفرقان هو الكتاب عيد ذكره تأكيداً وقيل ان الواصلة والواقد تزداد النعوت
 وقيل ان المعنى ذلك المنزل جامع بين كونه كتاباً وفارقاً بين الحق والباطل وهو كقوله اتينا
 موسى الكتاب تماماً على الذي احسن وتفصيلاً لكل شيء وقيل الفرقان الفرق بينهما وبين
 قوم فرعون انجى الله هؤلاء واغرق هؤلاء وقال ابن زبير الفرقان انفراق البحر وقيل الفرقان
 الفرج من الكرب وقيل انه الحجة والبيان بالآيات التي اعطاها الله من العصا واليد وغيرها
 وهذا اولى وارجح ويكون العطف على بابه كانه قال اتينا موسى التوراة والآيات التي ارسلناه
 بها معجزته لعلكم تهتدون يعني بالتوراة اي لكي تهتدوا وتتدبر فيه والعمل بمكيهيه ولا
 قال موسى لقوميه يعني الذين عبدوا العجل والقوم يطلق تارة على الرجال دون النساء ومنه
 قوله تعالى لا يخرقون من قوم ثم قال ولانساء من نساء ومنه ولوطاً اذ قال لقومه اراء الرجال
 وقد يطلق على الجميع كقوله تعالى انا ارسلنا نوحاً الى قومه والمراد هنا بالقوم عبدة العجل وهذا
 شروع في بيان كيفية العضو والقوم ليس له واحد من لفظه ومفرده رجل يا قوم انكم ظلمتم
 انفسكم يا اخذكم العجل يعني الها تعبدونه فكانهم قالوا ما نصنع فقال فتوبوا الى بارئكم
 اي ارجعوا الى خالقكم واعزموا وصموا بالتوبة والبارئ الخالق وقيل الباري هو المبدع الخالق
 والخالق هو المقدر الناقل من حال الى حال وفي ذكر الباري هنا إشارة الى عظيم جرمهم
 اي فتوبوا الى الذي خلقكم وقد عبدتم معه غيره فاقتلوا انفسكم اي اجعلوا القتل متعباً
 للتوبة قال القرطبي واجمعوا على انه لم يؤمن كل واحد من عبدة العجل بان يقتل نفسه بيده
 قيل قاموا صفين وقتل بعضهم بعضاً وقيل وقف الذين عبدوا العجل ودخل الذين لم يعبدوا
 عليهم بالسلاح فقتلواهم فتأبى الله على الباقين منهم وقيل فان فعلتم فقد تاب عليكم واما

ما قاله صاحب الكشاف من انه يجوز ان يكون خطاباً من الله لهم على طريقة الالتفات فيكون
 التقدير ففعلتم ما امركم به موسى فتأب عليكم بأمركم فهو بعيد جداً كما لا يخفى عن ابن عباس
 قال امر موسى قومه عن امر به ان يقتلوا انفسهم واحتبى الذين عكفوا على العجل فجلسوا و
 قام الذين لم يعكفوا فاخذوا الخناجر بايديهم واصابتهم ظلة شديدة فجعل يقتل بعضهم
 بعضاً فانجلت الظلة عنهم عن سبعين الف قتيل كل من قتل منهم كانت له توبة وكل من بقي
 كانت له توبة وعن علي قال قالوا لموسى ما توبتنا قال يقتل بعضكم بعضاً فاخذوا السكاكين
 فجعل الرجل يقتل اخاه واباه وابنه لايبالي من قتل حتى قتل منهم سبعون الفا فامسى الله الى
 موسى مرهم فلا رفقوا ايديهم وقد غفر لمن قتل وتيب على من بقي ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ
 يعني هذا القتل وتجل هذه الشدة لان الموت لا بد منه فتأب عليكم اي فعلتم ما امرتم
 به فجاوز عنكم وهذه الفاء فاء التفسير وفاء التفصيل وهذا من كلام الله تعالى طَمَئِنُّ
بِهِ عَلَى طَرِيقِ الْاَلْفَاتِ مِنَ التَّكْلِ الَّذِي يَقْتَضِيهِ السِّيَاقُ إِلَى الْغَيْبَةِ وَقِيلَ لِمِنْ جَمَلَةِ كَلَامِ مَوْسَى
لِقَوْمِهِ وَالْأَوَّلُ أَوَّلُ آيَةِ هُوَ التَّوْبَةُ إِلَى الرَّجْعِ بِالْمَغْفِرَةِ الْقَابِلِ لِلتَّوْبَةِ الْبَالِغَةِ فِي قَوْلِهَا مِنْهُمْ
الرَّجِيمُ بِمُخْلَقِهِ وَكَذَلِكَ يُؤْتَى كَلِمَةً مِنْ كَلِمَةِ كَلَامِ اللَّهِ حَتَّى تَرَى
اللَّهُ جَهَنَّمَ أَيَّ عِيَانًا ظَاهِرًا فِي السِّيَاقِ أَنَّ الْقَائِلِينَ بِهَذِهِ الْمَقَالَةِ هُمُ الْقَوْمُ مَوْسَى قِيلَ هُمُ السَّبْعُونَ
الَّذِينَ اخْتَارَهُمْ مِنْ لِمَ يَعْبُدُوا الْعَجَلَ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمَّا سَمِعُوا كَلَامَ اللَّهِ قَالُوا لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ
هَذِهِ الْمَقَالَةُ مَعْتَذِرِينَ عَنْ عِبَادَةِ أَصْحَابِهِمْ الْعَجَلَ فَخَرَجَ بِهِمْ مَوْسَى وَالْجَهَنَّمَ الْمَعَانِيذُ وَ
أَصْلُهَا الظُّهُورُ فَآخَذَ تَكْرُمُ الصَّاعِقَةِ قِيلَ هِيَ الْمَوْتُ وَفِيهِ ضَعْفٌ وَقِيلَ هِيَ سَبَبُ الْمَوْتِ
وَاخْتَلَفُوا فِي ذَلِكَ السَّبَبِ فَقِيلَ إِنَّ نَارًا انْزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ فَأَحْرَقَتْهُمْ وَقِيلَ جَاءَتْ صَيْحَةٌ
مِنَ السَّمَاءِ وَقِيلَ ارْسَلْ جُوعًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَسَمِعُوا بِحَسْرَتِهِمْ فَخَرَجُوا صَعْقِينَ وَالْأَوَّلُ أَوَّلُ
وَالْمُرَادُ بِآخِذِ الصَّاعِقَةِ أَصَابَتْهَا أَيْ هِيَ فِي السِّيَاقِ فِي الْأَعْرَافِ أَنَّهُمْ مَاتُوا بِالرَّجْفَةِ أَيْ
الزَّلْزَلَةِ وَيُمْكِنُ الْجَمْعُ بِأَنَّهُ حَصَلَ لَهُمْ الْجَمْعُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ أَيَّ يَنْظُرُ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ كَيْفَ
يَأْخُذُ الْمَوْتُ وَكَيْفَ يَمُوتُونَ فَمَكَتُوا مِيتَتَيْنِ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَقِيلَ الْمُرَادُ مِنْ هَذَا النَّظَرِ الْكَائِنُ مِنْهُمْ
أَنَّهُمْ نَظَرُوا وَأَوَّلُ الصَّاعِقَةِ النَّازِلَةُ بِهِمْ الْوَاقِعَةُ عَلَيْهِمْ لِأَخْرَاجِهَا إِلَيْهِمْ مَاتُوا عِنْدَهَا

وقيل المراد بالصاعقة الموت واستدل عليه بقوله ثم بعثناكم بعد موتكم ولا موجب
 للصير الى هذا التفسير لان المصعوق قد يموت كما في هذه الآية وقد يغشى عليه ثم يفيق
 كما في قوله تعالى وخر موسى صعقا فلما افاق وما يوجب بعد ذلك قوله وانتم تنظرون
 فانها لو كانت الصاعقة عبارة عن الموت لم يكن لهذه الجملة كثير معنى بل قد يقال انه
 لا يصح ان ينظر الموت النازل بهم الا ان يكون المراد نظر الاسباب المؤثرة للموت ثم
 بعثناكم من بعد موتكم المراد بذلك الاحياء لهم لوقوعه بعد الموت فبعثوا بعد
 الموت ليستوفوا اجالهم قاله انس ولو انهم كانوا قد ماتوا لانقضاء اجالهم لم يبعثوا الى
 يوم القيمة واصل البعث الاثارة للشي من محله وانما عوقبوا باخذ الصاعقة لهم لانهم
 طلبوا ما لم يأذن به الله من رويته في الدنيا وقد ذهبت المعتزلة ومن تابعهم الى انكار
 الروية في الدنيا والاخرة وذهب من عدلهم الى جوازها في الدنيا والاخرة لوقوعها
 في الاخرة وقد تواترت الاحاديث الصحيحة بان العباد يرون ربهم في الاخرة وهي قطعية
 الدلالة لا ينبغي لمنصف ان يتسلق في مقابلتها تلك القواعد الكلامية التي جاء بها قدماء
 المعتزلة وزعموا ان العقل قد حكم بها دعوى مبنية على شفاخصها وقواعد لا يغتر بها
 الا من لم يحظ من العلم النافع بنصيب وسيأتي ان شاء الله تعالى بيان ما عسكوا به من اداة
 القرآنية وكلها خارج عن محل النزاع بعيد من موضع الحجة وليس هذا موضع المقال في
 هذه المسئلة وقد استوعب الحافظ ابن القيم ادلة الروية في كتابه حادي الارواح واتى بما
 يشفع العليل ويروي الغليل فليرجع اليه لعلمكم تشكرونا انما منا بذلك اي بالبعث بعد
 الموت قاله ابو السعود وظلنا عليكم الغمام اي جعلناه كالظلة والغمام جمع غمامة قاله
 الاخفش قال الغراء ويحون غمام قال ابن عباس غمام ابرد من هذا واطيب وهو الذي يأتي الله
 فيه يوم القيمة وهو الذي جاءت فيه الملائكة يوم بدر وكان معهم في التيه وقال قتادة
 كان هذا الغمام في البرية ظلل عليهم الغمام من الشمس وجعل لهم عمودا من نور يضيئ لهم
 بالليل اذ لم يكن قمر والتيه واحد بين الشام والمصر وقدرة تسعة فرائخ مكتوفة اربعة اربعين
 سنة متغيرين لا يهتدون الى الخروج وانزلنا عليكم المن والسكوى يعني في التيه قال

فتأد اطعمهم ذلك حين برزوا الى البرية فكان المن يسقط عليهم في محلهم سقوط الثلج
اشد بياضاً من اللبن واجل من العسل يسقط عليهم من طلوع الفجر الى طلوع الشمس فيأخذ
الرجل قدراً ما يكفيه يومه ذلك فان تعدي ذلك فسد ما يقف عنده حتى اذا كان يوم سادسه
يوم جنعة اخذ ما يكفيه ليوم سادسه ويوم سابعه فبقى عنده لانه كان يوم عيد لا يخص فيه
لامر المعيشة ولا لطلبه شيء وهذا كله في البرية وقد ذكر المفسرون ان هذا جرى في التيه
بين مصر والشام لما امتنعوا من دخول مدينة الجبارين وقالوا لموسى اذهب انت وربك
فقاتلا وسيأتي بسطه في سورة المائدة وكان عدد الذين تاهوا ستماية الف وما توالاهم في
التيه الا من لم يبلغ العشرين ومات فيه موسى وهارون وكان موت موسى بعد هارون سنة
والمن قيل هو التنجين وعلى هذا اكثر للمفسرين وهو طل ينزل من السماء على شجر او حجر ويجلق وينعقد
عسلاً ويحفظ جفاف الصمغ ذكر معناه في القاموس وقيل المن العسل وقيل شراب حلو وقيل خبز
الرقاق قاله وهب وقيل هو مصدر يعم جميع ما آمن الله به على عباده من غير تعب ولا زرع ومنه
ما ثبت في صحيح البخاري ومسلم من حديث سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الكهنة من المن الذين
انزل على موسى وقد ثبت مثله من حديث ابي هريرة عند احمد والترمذي ومن حديث جابر
وابي سعيد وابن عباس عند النسائي وقد قالوا يا موسى قد قتلنا المن بجلاوته فادع لنا ربك
ان يطعمنا اللحم فارسل الله عليهم السلوى قيل هو السمانى كجاري طائر يذبحونه فيأكلونه قال
ابن عطية السلوى طائر باجماع المفسرين قال القرطبي ما ادعاه من الاجماع لا يصح وقد قال
المؤرج احد علماء اللغة والتفسير انه العسل وبه قال الجوهري وقال ابن يحيى السلوى طائر
يشبه السمانى وخاصيته ان كل لحمه يلاين القلوب لقاسية يموت اذا سمع صوت الرعد كما ان
الخطاف يقتله البرد فيلهمه الله تعالى ان يسكن جزائر البحر التي لا يكون فيها مطر ولا رعد الى
انقضاء او ان المطر والرعد فيخرج من الجزائر وينتشر في الارض قال الاخفش السلوى لا واحد
له من لفظه مثل الخير والشر وهو يشبه ان يكون واحده سلوى وقال الخليل واحدة سلواة
وقال الكسائي السلوى واحدة وجمعه سلاوي وقيل هو السمانى بعينه فكان الرجل يأخذ ما
يكفيه يوماً وليلة فاذا كان يوم الجمعة يأخذ ما يكفيه ليومين لانه لم يكن ينزل يوم السبت شيء

فان اتصافها بكونها قبيحة ما مور ابها هوشي عزائد على مجرد التقيد وقولوا حطة قيل
 الحطة في الاصل اسم للهية من الحط كالجلسة والقعدة وقيل هي التوبة معناه الاستغفار و
 قال ابن فارس في المحل حطة كلمة امر و ابها لوقالوها حطت او نزلهم اي لا يدري معناها قال
 الرازي في تفسيره امرهم بان يقولوا ما يدل على التوبة وذلك لان التوبة صفة القلب لا يطلع
 الغير عليها واذا اشتهر واخذ بالذنب ثم تاب بعده لزمه ان يحكي توبته لمن شاهد ومنه الذنب
 لان التوبة لا يتم الا به انتهى وكون التوبة لا يتم الا بذلك لا دليل عليه بل مجرد عقد القلب
 عليها يكفي سواء اطلع الناس على ذنبه ام لا وربما كان التكتم بالتوبة على وجه لا يطلع عليها
 الا الله عز وجل حب الى الله واقرب الى مغفرته واما رفع ما عند الناس من اعتقادهم
 بقائه على المعصية فذلك باب اخر تغفر لكم خطاياكم اي تسترها عليكم من الغفر و
 هو الستر لان المغفرة تستر الذنوب وخطايا جمع خطيئة وستر يستر الحسنين اي يزيدهم
 ثوابا واحسانا الى احسانهم المتقدم وهو اسم فاعل من احسن وقد ثبت في الصحيحين ان رسولا
 الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الاحسان فقال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فبذلك
 الذين ظلموا اقوالا غير الذي قيل لهم قيل انهم قالوا حطة وقيل قالوا بلسانهم خطا
 سمعنا اي حطة سمعنا استخفا فانهم بامر الله وقيل غير ذلك والصواب انهم قالوا حبة
 في شعيرة قالوا ذلك استهزاء اخرجهم البخاري ومسلم من حديث ابي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم وفي رواية عن ابن عباس عند ابن جرير وابن المنذر حطة في شعيرة والا ولا ربح
 لكونه في الصحيحين وبدلوا الفعل ايضا حيث دخلوا يرحفون على استاهم فأنزلنا على الذين
 ظلموا هو من وضع الظاهر موضع المضمرة نكتة تقدر في كل محل بما يناسبه تعظيما لهواه
 اولئك حزب الله الا ان حزب الله وتحقير اهل قوله اولئك حزب الشيطان الا ان حزب
 الشيطان وانزاله لبس او غير ذلك وهي مبسوطة في الانفاق للجلال السيوطي وكما تقر في
 علم البيان وهي هنا تعظيم الامر عليهم ومبالغة في تقبيح فعلهم وشأنهم رجوا من السماء
 يعني عذابا والرجز العذاب قيل ارسل الله عليهم طاعونا فهلك منهم في ساعة واحدة سبعون
 الفا واخرج مسلم وغيره من حديث اسامة بن زيد وسعد بن مالك وخزيمة بن ثابت قالوا

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان هذا الطاعون رجز وبقية عذاب عذبنا ناس
من قبلكم فاذا كان بارض وانتم بها فلا تخرجوا منها واذا بلغكم انه بارض فلا تدخلوها ومن
المعلوم ان الطاعون ضرب الجن للانس فهو ارغى لاسماوي وانما قيل فيه من السماء لان
القضاء به يقع فيها قال الجلال الحللي فهاك منهم في ساعة سبعون الفا واقل انتهى وهذا
الوباء فقهر الذي حل بهم في التيه بما كانوا يقسقون عليه يعصون ويخرجون عن امر الله تعالى
وفي الاعراب يظلمون تبديها على انهم جامعون بين هذين الوصفين واخر استسقى موسى
لقومه اي طلب الاستقيا لقومه وذلك انهم عطشوا في التيه فسالوا موسى ان يستسقى
لهم ففعل والاستسقاء انما يكون عند عدم الماء وحبس القطر ومعناه في اللغة طلب السقيا
وفي التشرع ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صفته من الصلوة والدعاء وهذا تذكرة لنعمة اخرى
كفرها فقلنا اضرب بعصاك الحجر وكانت العصا من اس الجنة طولها عشرة اذرع على
طول موسى ولها شعبتان تتقدان في الظلة نور او اسمها علق وقيل نبغة حملها آدم معه
من الجنة فتوارثها الانبياء حتى وصلت الى شعيب فاعطاها موسى كذا قيل والله اعلم
والحجر يحتمل ان يكون معينا فيكون اللام للعهد وهو الذي فرثوه فلما سألوه السقيا
ضربه ويحتمل ان يكون معينا فتكون للجنس وهو اظهر في الهجرة واقوى للحجة فانفجر منه
اثنتا عشرة عينا يعني على عدد اسباط بني اسرائيل والمعنى فضربه فانفجرت والانفجار الانشقاق
وانفجر الماء انفجح قال المفسرون انفجرت وانفجست بمعنى واحد وقيل انفجست عرقت وانفجرت
سالت قال ابن عطية ولا خلاف انه كان حجرا مربعا يخرج من كل جهة ثلاث عيون اذا ضرب
موسى سالت العيون واذا استغنوا عن الماء جفت قد علم كل اناس مشربهم للمشرب
موضع الشرب وقيل هو المشرب نفسه وفيه دليل على انه يشرب من كل عين قوم منهم
لا يشاكرهم غيرهم قيل كان لكل سبط عين من تلك العيون لا يتعداها الى غيرها والاسباط
ذرية الاثني عشر من اولاد يعقوب وكل عين تسيل في قناة الى سبط وكانوا ستماية الف
وسعة العسكر اثنا عشر ميلا كلوا اي قلنا لهم كلوا المن والسلوى واشربوا اي الماء المتفجر
من الحجر من رزق الله فهذا كله من رزقه كان ياتهم بلا مشقة ولا كلفة ولا تقوى كافي

الْأَرْضُ مُفْسِدِينَ عَنِ يَعْنِي عَشِيًّا وَغَثَايَعَثُوا وَغَثَا يَعْنِي عَيْثًا الْغَاثُ بِمَعْنَى أَفْسَدَ قَالَ فِي
 الْكَشَافِ الْعَثَى أَشَدُّ الْفَسَادِ فَقِيلَ لَهُمْ لَا تَمَادُوا فِي الْفَسَادِ فَحَالَ فُسَادُكُمْ لَكُمْ كَمَا نَوَامَتَا دِينَ فِيهِ انْتَهَى فِي
 هَذِهِ آيَةِ مَعْجَزَةِ عَظِيمَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ حَيْثُ انْفَجَرَ مِنَ الْحَجَرِ الصَّغِيرِ مَا رَوَى مِنْهُ الْجَمْعُ
 الْكَثِيرُ وَمَعْجَزَةِ نَبِيِّنَا صَلَّيْهِمُ الْعَظِيمُ مِنْهُ لِأَنَّهُ انْفَجَرَ الْمَاءُ مِنْ بَيْنِ أَصْبَعِيهِ فَرَوَى مِنْهُ الْجَمْعُ الْغَفِيرُ لَأَنَّهُ
 انْفَجَرَ الْمَاءُ مِنْ بَيْنِ الدَّمِ وَاللَّحْمِ الْعَظِيمِ مِنَ انْفِجَارِهِ مِنَ الْحَجَرِ فَذُقْتُمْ أَيُّ أَذْكَرٍ أَوْ أَيْبَنِ اسْرَأِيلَ إِذْ قَالَ
 اسْلَفَكُمْ وَهَذَا تَذَكِيرٌ بِجُنَايَةِ أُخْرَى صَدَرَتْ مِنْهُمْ وَاسْتَدَانَ الْفِعْلُ إِلَى فِرْعَوْنِهِمْ وَتَوَجَّاهُ
 التَّوَجُّهُ إِلَيْهِمْ لِمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ أَصُولِهِمْ مِنَ الْإِتِّحَادِ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ
 لَنَا رَبَّكَ يَخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتِجُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقَتْنِهَا وَقَوْمِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا
 هَذَا التَّضَجُّعُ مِنْهُمْ بِمَا صَارُوا فِيهِ مِنَ النِّعَةِ وَالرِّزْقِ الطَّيِّبِ وَالْعَيْشِ الْمُسْتَلَذِ وَتَزْوَعُ مَا الْفَوْعُ
 قَبْلَ ذَلِكَ مِنْ خَشَوَةِ الْعَيْشِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ لَا يَكُونَ هَذَا مِنْهُمْ تَشَوُّقًا إِلَى مَا كَانُوا فِيهِ وَبَطَرًا لِمَا
 صَارَ إِلَيْهِ مِنَ الْعَيْشَةِ الرَّافِهِةِ بَلْ هُوَ أَبْ مِنْ تَعَنُّتِهِمْ وَشُعْبَةُ مِنْ شَعْبِ تَعَجُّرِهِمْ كَمَا هُوَ أَهْمُ
 وَهَجَرَهُمْ فِي غَالِبِ مَا قَصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَخْبَارِهِمْ وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ إِنَّهُمْ كَانُوا أَهْلَ كِرَاتٍ أَبْصَا
 وَأَعْدَاسٍ فَتَزَعُوا إِلَى عَكْرِهِمْ عَكْرَ السَّوْءِ وَاشْتَاقَتْ طِبَاعُهُمْ إِلَى مَا جَرَتْ عَلَيْهِ عَادَتُهُمْ فَقَالُوا
 لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ أَيُّ نَوْعٍ مِنْهُ وَالْمُرَادُ بِالطَّعَامِ الْوَاحِدِ هُوَ الْمِنْ وَالسَّلَوَى وَهِيَ أَنْ كَانَا
 طَعَامَيْنِ لَكِنْ لِمَا كَانُوا يَأْكُلُونَ أَحَدُهُمَا بِالْآخِرِ جَعَلُوهُمَا طَعَامًا وَاحِدًا وَقِيلَ لِتَكَرَّرِهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ
 وَعَدَمُ وَجُودِ غَيْرِهَا مَعَهُمَا وَلَا تَبْدِيلَهُمَا وَالْبَقْلُ كُلُّ نَبَاتٍ لَيْسَ لَهُ سَاقٌ وَالشَّجَرُ مَا لَهُ سَاقٌ وَقَالَ
 فِي الْكَشَافِ الْبَقْلُ مَا أَنْبَتَتْهُ الْأَرْضُ مِنَ الْخَضِرِ وَالْمُرَادُ بِهِ الطَّائِبُ الْبَقُولُ الَّتِي يَأْكُلُهَا النَّاسُ
 كَالنِّعْنَاعِ وَالْكَرْفَسِ وَالْكَرَاتِ وَاشْبَاهِهَا أَنْتَهَى وَجَمَعَهُ بِقَوْلٍ وَالْقَتَاءُ مَعْرُوفُ الْوَاحِدِ قَتَاةٌ
 وَفِيهَا لَفْتَانُ كَسْرِ الْقَافِ وَضَعُهَا وَالْمَشْهُورُ الْكُسْرُ وَالْقَوْمُ قِيلَ هُوَ الْقَوْمُ وَقَدْ قَرَأَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ
 بِالْثَاءِ وَرَوَى نَحْوُ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقِيلَ الْقَوْمُ الْخَطَّةُ وَإِلَيْهِ ذَهَبَ أَكْثَرُ الْمَفْسَرِينَ كَمَا قَالَ
 الْقُرْطُبِيُّ وَقَدْ بَحَّ هَذَا ابْنُ الْفَخَّاسِ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ وَمَنْ قَالَ بِهَذَا الزَّجَاجُ وَالْأَخْفَشُ وَقَالَ الْبَلَاذُ
 الْكَسَائِيُّ وَالنُّضَرُ بْنُ شَمِيلٍ وَقِيلَ الْقَوْمُ السَّنْبِلَةُ وَقِيلَ الْحَصُّ وَقِيلَ الْقَوْمُ كَانَ حَبِّ خَبْزٍ وَالْعَدَسُ
 الْبَصْلُ مَعْرُوفٌ فَإِنْ قِيلَ إِنَّمَا طُلِبُوا هَذِهِ الْأَنْوَاعُ لِأَنَّهَا تَعِينُ عَلَى تَقْوِيَةِ الشَّهْوَةِ وَلَا نَهْمُ مَلُومٌ

الغناء في التيه فساوا هذه الاطعمة التي لا توجد الا في البلاد وكان غرضهم الوصول الى
 البلاد لان تلك الاطعمة والاول اولى قال يعني موسى عليه السلام لهم وقيل القائل هو الله
 والاول اولى استبدل كون الذي هو آذني اي اخس ما رجا وهو الذي طلبوه والاستبدل
 وضع الشيء موضع الاخر قال الزجاج ادنى ما خوذ من الدنيا اي القرب وقيل من الذناء وقيل
 اصله ادون من الدون اي الردي الهرة لا تنكر مع التوبخ والمراد تضعون هذه الاشياء
 التي هي دون موضع المن والسلوى اللذين هما خير منها من جهة الاستلذاذ والوصول
 من عند الله بغير واسطة احد من خلقه والحل الذي لا تطرقه الشبهة وعدم الكلفة
 بالسيعة والتعب في تحصيله والذي هو خير اي اشرف وافضل وهو ما هم فيه لهبوط امصار
 اي انزلوا امصارا وانتقلوا من هذا المكان الى مكان اخر فالهبوط لا يختص بالنزول من المكان
 العالي الى الاسفل بل قد يستعمل في الخروج من ارض الى ارض مطلقا قاله الشهاب ظاهر
 هذا ان الله اذن لهم بدخول مصر وقيل ان الامر للتجيز والاهانة لانهم كانوا في التيه
 لا يمكنهم هبوط مصر لان شدة الطرق عليهم اذ لو عرفوا طريق مصر لما قاموا اربعين سنة
 متحيرين لا يهتدون الى طريق من الطرق فهو مثل قوله تعالى كونوا حجارة او حديد او قال
 الخليل وسيبويه اراد مصر من الامصار ولم يرد المدينة المعروفة وهو خلاف الظاهر
 بل يجوز مصر فيه مع حصول العملية والتأنيث لانه ثلاثي ساكن الاوسط وبه قال الاخفش
 والكسائي والمصر في الاصل الحد الفاصل بين الشيتين وقيل المصر البلدة العظيمة فان
 لكم ما سألتم يعني من نبات الارض وضربت عليهم اي على فروعهم واخلافهم الذلة
 اي الهوان وقيل الجزية وزي اليهودية وفيه بعد والاول اولى والمعنى جعلت الذلة
 محيطه بهم مشتملة عليهم والزمو الذل والهوان بسبب قتالهم عيسى في زعمهم والذلة
 بالكسر الصغار والحقارة والذلة بالضم ضد العجز والسكنة اي الفقر والفاقة وسمي الفقير
 مسكينا لان الفقر اسكنه واقعدة عن الحركة ومعنى ضرب الذلة والمسكنة الزامهم بذلك
 والقضاء به عليهم قضاء مستقر لا يفارقهم ولا ينفصل عنهم مع دلالة على ان ذلك مشتمل
 عليهم اشتمال القباب على من فيها ولا نرم لهم لزوم الدرهم المضروب لسكنته وهذا الخبر

من العذاب ويحزن المقصرون على تضييع العرس وتقويت الثواب وَإِذَا اخَذْنَا مِنْكُمْ كَفِيرًا
 اي محمد كرميا مشرا اليهود والمراد انه اخذ سبحانه عليهم الميثاق ان يعملوا بما شرعه لهم
 في التوبة او بياهاى اعم من ذلك او اخص وَرَفَعْنَا قُكُمُ الطُّورِ يعني الجبل العظيم الطور
 اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام وانزل عليهم التوبة فيه قال ابن عباس
 وكان بنو اسرائيل اسفل منه وقيل هو اسم كل جبل بالسرانية وفي القاسوس يطلق على
 جبل كان وصرح به السمين ويطلق ايضا على جبال مخصوصة باعيانها وهذا الجبل الذي
 رفع فوقهم كان من جبال فلسطين وعن ابن عباس الطور ما انبت من الجبال وما لم ينبت
 فليس بطور وقد ذكر كثير من المفسرين ان موسى لما جاء بني اسرائيل من عند الله بالالح
 قال لهم خذوها والتموها فقالوا لا الا ان يكلمنا الله بها كما كلمك فصعقوا ثم احيوا فقال
 لهم خذوها والتموها فقالوا لا فامر الله الملائكة فاقتلعت جبلا من جبال فلسطين بطول
 فرسخ في مثله وكذلك كان عسكرهم فجعل عليهم مثل الظلة واوتوا بهجر من خلفهم وناز من قبل
 وجوههم وقيل لهم خذوها وعليكم الميثاق ان لا تضيعوها ولا تسقط عليكم الجبل فيجد
 توبة لله واخذوا التوبة بالميثاق قيل وسجدوا على نصاب وجوههم ليسر وجعلوا يلاحظون
 الجبل باعينهم اليمنى وهم سجدوا فصار ذلك سنة في سجد اليهود قيل فكانه حصل لهم بعد
 هذا القسر والاجاء قبول واذعان اختيارى او كان يكفي في الامم السابقة مثل هذا الايمان
 قال ابن جرير عن بعض العلماء لو اخذوها اول مرة لم يكن عليهم ميثاق قال ابن عطية والكل
 لا يصح سواه ان الله سبحانه اخترع وقت سجد هم الايمان لانهم امنوا كرها وقلوبهم غير
 مطمئنة انتهى وهذا تكلف ساقط حملاه عليه المحافظة على ما قد ارسم لديه من قواعد
 مذهبية قد سكن قلبه اليها كثيرة وكل عاقل يعلم انه لا سبب من اسباب الاكراه اقوى من
 هذا واشد منه ونحن نقول اكرههم الله على الايمان فامنوا مكرهين ورفع عنهم العذاب
 بهذا الايمان وهو نظير ما ثبت في شرعنا من رفع السيف ممن تكلم بكلمة الاسلام والسيف
 وصلت قد هز حائله على راسه وقد ثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن قتل من تكلم بكلمة
 الاسلام معتذرا عن قتله بانه قالها نفية ولم يكن عن قصد صحيح انت فتشت عن قلبه وقال

لم او امر ان انقب عن قلوب الناس قال القفال انه ليس اجبارا على الاسلام لان الجبر ما
سلب الاختيار بل كان اكراها وهو جائز ولا يسلب الاختيار بالحقارة مع الكفار فاما قوله
لا اكراه في الدين وقوله افانت تكره الناس فقد كان قبل الامر بالقتال ثم نسخ ذكره الشهاب
خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ اَي قُلْنَا لَهُمْ خذوا وما اعطيناكم بقوة القوة الجدة والاجتهاد واذكروا
مَا فِيهِ اَي ادرسوا ولا تنسوه والمراد بذكر ما فيه ان يكون محفوظا عندهم ليعلموا به لعلكم
تَتَّقُونَ اَي لكي تنجوا من الهلاك في الدنيا والعذاب في العقبى اورجاء منكم ان تكونوا متقين
تُرْتَوْ لَيْتُمْ اَصْل التولي الادبار عن الشيء والاعراض بالجسم ثم استعمل في الاعراض عن الهوى
والاديان والمعتقدات اتساعا ومجازا من بعد ذلك اَي الميثاق اورفع الطودا وايتاء
التوبة والمراد هنا اعراضهم عن الميثاق الماخوذ عليهم من بعد البرهان لهم والترهيب باشد
ما يكون واعظم ما تجوزة العقول وتقديره الافهام وهو وضع الجبل فوق رؤسهم كانه مظلة
عليهم فلو كاحرت امتناع لوجود تختص بالجمل الاسمية فضل الله عليكم بان تداركم بطفه
والفضل الزيادة والخير والافضال والاحسان قاله ابن فارس في الجمل وَرَحْمَتُهُ حَتَّى اظهرها
التوبة لَكُمْ مِّنَ الْحَاسِرِينَ اَي المغبونين بذهاب الدنيا والهالكين بالعذاب في العقبى
والخسران النقصان وكَقَد عَلِمْتُمْ اَي عرفتم فيتعدى لواحد فقط والفرق بينهما ان العلم
يستدعي معرفة الذات وما هي عليه من الاحوال والمعرفة تستدعي معرفة الذات والفرق
ان المعرفة يسبقها جهل بخلاف العلم ولذلك لا يجوز اطلاقها عليه سبحانه الذي
اعْتَدَ وَمِنْكُمْ اَي جاوز الحد في السبوت يقال سبت اليهود لانهم يعظمونه ويقطعون
فيه اعمالهم واصل السبت في اللغة القطع لان الاشياء تمت فيه وانقطع العمل وقيل هو ما خوذ
من السبوت وهو الراحة والدعة وقال في الكشاف السبت مصدر سبت اليهود اذا عظمت
يوم السبت انتهى وفيه نظرفان هذا اللفظ موجود واشتقاقه مذكور في لسان العرب قبل
فعل اليهود خلك وقد ذكر جماعة من المفسرين ان اليهود افرقت فرقتين ففرقة اعتدت في
السبت اَي جاوزت ما امر الله به من العمل فيه فصادوا السمك الذي نهاهم الله عن صيده
فيه والفرقة الاخرى انقسمت الى فرقتين ففرقة جاهرت بالنهي واعتزلت وفرقة لم توافق

المعتدين ولا صاد وامعهم لكنهم جالسوهم ولم يجاهرهم بالنبي ولا اعتزلوا عنهم فسفهم
 الله جميعاً ولم ينح الا الفرقة الاولى فقط وهذه من جملة اللحن التي امتحن الله بها هؤلاء الذين
 بالغوا في العجرفة وعاندوا انبياءهم وما زالوا في كل موطن يظهر من حماقاتهم وسخف عقولهم
 وتعتهم نوعاً من انواع التعسف وشعبة من شعب التكليف فان الحيتان كانت في يوم
 السبت كما وصف الله سبحانه بقوله اذ تأتيتهم حيثما هم يوم سبتهم شرعاً ويوم لا يستقون
 لآلاتهم كذلك نبلوهم فاحتالوا الصيد ما وحفروا الخناثر وشقوا الجداول فكانت الحيتان
 تدخلها يوم السبت فيصيدونها يوم الاحد فلم ينفعوا بهذه الحيلة الباطلة وكانت هذه
 القصة في زمن داود بقرية بارض ايلة فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين امر تحويل وتغيير
 وتكوين وهو عبارة عن تعلق القردة بنقلهم عن حقيقة البشرية الى حقيقة القردة اي كونوا
 مبعدين عن الرحمة مطرودين عن الشرف وقيل فيه تقديم وتأخير معناه كونوا خاسئين
 قردة ولهذا لم يقل خاسئات والخاسي المبعد ومنه قوله تعالى ينقلب اليك البصر خاسئاً
 اي مبعداً وقوله اخسئوا فيها اي تباعدوا تباعد وخط ويكون الخاسي بمعنى الصاغر والمراد
 هنا كونوا بين المصير الى اشكال القردة مع كونهم مطرودين صاغرين فقردة خاسيون و
 خاسئين خبر اخر وقيل انه صفة للقردة والاول اظهر وعن ابن عباس قال مسحهم الله قردة
 بعصيتهم ولم يعيش مسيخ قط فوق ثلاثة ايام ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل قال الحسن انقطع ذلك
 النسل وقال مجاهد مسخت قلوبهم ولم يمسخوا قردة وانما هو مثل ضربه الله لهم كقوله
 مثل الحمار يحمل اسفارا وقال ابن عباس صار شباب القوم قردة والمشيخة صاروا خنازير
 اختلف في مرجع الضمير في قوله فجعلناهم اقبيال العقوبة وقيل الامة وقيل القردة وقيل
 الحيتان والاول اظهر تكاليف عقوبة وعبرة والنكال الزجر والعقاب والنكال القيد لانه
 يمنع صاحبه لما بين يديه وما خلفها اي عقوبة لما مضى من ذنوبهم وعبرة لمن بعدهم لانه
 يوم القيامة وقيل من الذنوب التي عملوا قبل وبعد قاله ابن عباس وموعظة للمتقين
 من قومهم اول كل متق سمعها الموعظة ما خذ من الاتعاظ ولا تنزعج
 والوعظ التحصيف وقال الخليل الوعظ التذكير بالخير واذا قال مؤسس لقوميه

توبخ آخر لاختلاف بني اسرائيل بتدبير بعض جنائيات صدرت من اسلافهم اي اذكري
وقت قول موسى لاصولكم وقد قتل لهم فتيل لا يدري قاتله وسالوه ان يدعوا له ان يبينه
لهم فدعاه والقتيل اسمه عاميل ان الله يامركم ان تدبحوا بقرة قيل ان قصة ذبح البقرة
للمذكورة هنا مقدم في التلاوة ومؤخر في المعنى على قوله تعالى واذا قتلتم نفسا فاداراكم فيها
ويجوز ان يكون قوله اذ قتلتم مقداً في النزول ويكون الامر بالدبح مؤخراً ويجوز ان يكون
ترتيب نزولها على حسب تلاوتها فكان الله امرهم بدبح البقرة حتى دبحوها ثم وقع ما وقع من
امر القتل فامر وان يضربوا ببعضها هذا على فرض ان الواو تقتضي الترتيب وقد تقر في علم
العربية انها لمجرد الجمع من دون ترتيب ولا معية قال الكرخي وانما اخراول القصة تقدماً لئلا
مساويهم وتعيد اليها ليكون ابلغ في توبيخهم على القتل والبقرة اسم للاثني ويقال للذكر ثور
وقيل انها تطلق عليهما واصله من البقر وهو الشق لانها تشق الارض بالكهرت قال الازهر في
البقرة اسم جنس وجمعه باقر قالوا انخذوا هزوا اي نحن نسالك امر القتل وانت تأمرنا بدبح
بقرة وانما قالوا ذلك لبعدهما بين الامرين في الظاهر ولم يعلموا ما وجه الحكمة فيه والهمز
هنا للعب والسخرية وانما يفعل ذلك اهل الجهل لانه نوع من العبث الذي لا يفعله العقلاء
ولهذا اجابهم موسى بالاستعانة بالله سبحانه من الجهل قال يعني موسى اعوذ بالله اي امتنع
به ان اكون من الجاهلين اي بالاجاب لعله وفق السؤال او من المستهزئين بالثقلين وهذا
البلغ من قولك ان اكون جاهلاً قالوا ادع لنا ربك لئلا ما هي اي ما سئها وهذا السؤال
عن صفة البقرة لاعتن حقيقتها فانها معروفة وهذا النوع من انواع تعنتهم للمالوفة فقد كانوا
يسلكون هذه المسالك في غالب الامر هم الله به ولو تركوا التعنت والاستئثار المشكفة لاجزاهم
ذبح بقرة من عرض البقر ولكنهم شددوا فشدوا الله عليهم قال انه يقول انها بقرة لا فارض
لا بكر اي لا هي كبيرة ولا صغيرة والفارض السنة التي لم تلد ومعناه في اللغة الواسع قال في
الكشاف كانها سميت فارضاً لانها فرضت سنماً اي قطعها وبلغت اخرها انتهى ويقال للشيء القديم
فارض والبقرة الصغيرة الغنية التي لم تحل ولم تلد ويطلق في اناث البهائم وبني ادم على ما لم يفحل
الفحل ويطلق ايضا على الاول من الاولاد عوان بين ذلك اي نصف بين سنين والعوان

المتوسطة بين سني الفارض والبكر وهي التي قد ولدت بطناً أو بطنين ويقال هي التي قد ولدت
مرة بعد مرة ولجميع عون بالضم والاشارة الى الفارض والبكر وهما وان كانتا مؤنثين فقد
اشير اليهما بما هو المذكور على تاويل المذكور كانه قال ذلك المذكور وجاز دخول بين المقتضية
لشيئين لان المذكور متعدد فافعلوا ما تروون به اي من ذبح البقرة ولا تكثر والسؤال
وهذا تجد يد الامر وتأكيده وزجر لهم عن التعنت فلم ينفعهم ذلك ولا نفع فيهم بل رجعوا
الى طينتهم وعادوا الى عكرهم واستمر واعلى عاداتهم المألوفة وقالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما
كوتها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها اللون واحد الالوان وجهه للمفسرين
على انها كانت جميعها صفراء قال بعضهم حتى قرنها وظلفها وقال الحسن وسعيد بن جبيرانها
كانت صفراء القرن والظلف فقط وهو خلاف الظاهر والمراد بالصفرة هنا الصفرة المعروفة
وروي عن الحسن ان صفراء معناها سوداء وهذا من بدع التفاسير ومنكراتها وليت شعري
كيف يصدق على اللون الاسود الذي هو اقبح الالوان انه يسر الناظرين وكيف يصح وصفه بالفقوع
الذي يعرف كل من يعرف لغة العرب انه لا يجري على الاسود بوجه من الوجوه فانهم يقولون
في وصف الاسود حالك وحلكوك ودجوجي وغريب قال الكسائي يقال فقع لونها اذا
خلصت صفرتها وقال في الكشاف الفقوع اشد ما يكون من الصفرة وانصبه ومعنى تسر
التأثيرين تدخل عليهم السرور اذا نظرو اليها اعجابا بها واستحسانا لونها قال وهب كانت
كان شعاع الشمس يخرج من جلد ها يعجبهم حسنهما وصفاء لونها قالوا ادع لنا ربك يبين لنا
ما هي اي سائمة او عاملة وعلى هذا فليس هذا السؤال تكرير للسؤال الاول كما ادعاه بعضهم قاله
الخطيب ان البقرة تشابه علينا اي التبس واشتبه امرها علينا اي ان جنس البقر متشابه
عليهم لكثرة ما يتصف منها باللعوان الصفراء الفاقعة ولاننا ان شاء الله لمهندون وعدوا
من انفسهم بالاهتداء الى ما دلهم عليه والامثال لما امروا به قيل لولم يستثنوا الما بينت لهم
اخر الدهر قال انه يقول انها بقرة لا ذلول اي ليست مذلة والذلول التي لم يذل لها احد
تزيير الارض اي تغلبها للزراعة ولا كشغ الحركت اي ليست بسانية يعني من النواضح التي
يسنى عليها ويستقى الزرع وحرف النقي الاخر توکید للاول اي هذه بقرة غير مذلة بالحرك

ولا بالنسخ ولهذا قال الحسن كانت البقرة وحشية وقال قوم ان قوله تشير فعل مستألف والمعنى
 ايجاب كحرف لها والنسخ بها والاول ارجح لانها لو كانت مثيرة ساقية لكانت مذلة ريشة
 وقد نفى الله ذلك عنها مسألة أي بريئة من العيوب والمسلمة هي التي لا عيب فيها وقيل سلمة
 من العمل وهو ضعيف لان الله سبحانه قد نفى ذلك عنها والتأسيس خير من التأكيد الاعادة
 اولى من الاعادة لا شية فيها أي لا لون فيها غير لونها والشية مأخوذة من وشي الثوب
 اذا نسج على لونين مختلفين وثوب موشي في وجهه وقوائمه سواد ويقال ثوب راشيه وفرس
 ابلق وكبش اخرج وتيس ابرق وعراب ابقع كل ذلك بمعنى ابلق والمراد ان هذه البقرة خالصة
 الصفرة ليس في جسمها لمعة من لون اخر فلما سمعوا هذه الاوصاف التي لا يتبعها ريب
 ولا ينحاز لمعها شك ولا تختمل الشبهة بوجه من الوجوه اقصوا من غوايتهم وانتهوا امرهم
 وعرفوا بمقدار ما وقعهم فيه تمنعهم من التضيق عليهم قالوا ان حجت الحق أي وضحت
 لنا الوصف وبيئت لنا الحقيقة التي يجب ان لو قوت عندنا فحصلوا تلك البقرة الموصوفة بتلك
 الصفات قيل ال في الآن للتعريف المحضوري وقيل زائدة لازمة قد نجوها واستلوا
 الامر الذي كان يسيرا فسرورة وكان واسعا فضيقة وما كادوا يفعلون مما امروا به لما
 وقع منهم من التثبط والتعنت وعدم المبادرة فكان ذلك مظنة للاستبعاد محلل للحي بعبا
 مشعرة بالتثبط والتعنت الكائن منهم وقيل انهم ما كادوا يفعلون لعدم وجدان البقرة
 للمصفة بهذه الاوصاف وقيل لارتفاع ثمنها وقيل لخوف انكشاف امر المقتول والاول ارجح
 وقد استدل جماعة من المفسرين والاصوليين بهذه الآية على جواز النسخ قبل امكان الفعل
 وليس ذلك عندي بصحيح لوجهين الاول ان هذه الاوصاف المنزلة بسبب تكرار السؤال
 هي من باب التقييد لما مور به لا من باب النسخ وبين البابين بون بعيد كما هو مقرر في علم
 الاصول الثاني اننا لو سلمنا ان هذا من باب النسخ لا من باب التقييد لم يكن فيه دليل على ما قالوا
 فانه قد كان يمكنهم بعد الامر الاول ان يعدوا الى بقرة من عرض البقر فيذبحوها ثم كذلك
 بعد الوصف بكونها جماعة بين الوصف بالعوان والصفرة ولا دليل يدل على ان هذه الحواشي
 بينهم وبين موسى عليه السلام واقعة في لحظة واحدة بل الظاهر ان هذه الاسئلة للمتعنتة

كانوا يتواطون عليها ويدرون الراي بينهم في امرها ثم يوردونها وقل الاحوال الاختصال
 القادح في الاستدلال وعن عبيدة السلماني قال كان رجل من بني اسرائيل عقيما لا يولد له
 وكان له مال كثير وكان ابن اخيه وارثه فقتله ثم احتمله ليلا فوضعه على باب رجل منهم
 ثم اصبح يدغيه عليهم حتى تسلموا وركب بعضهم الى بعض فقال ذو الراي منهم علام يقتل بعضهم
 بعضا وهذا رسول الله فيكم فاتوا موسى فذكروا ذلك له فقال ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة
 الآية قال فلولا يعترضوا الاجزأت عنهم حتى بقرة واكنهم شددوا فشد عليهم حتى انتهوا الى البقرة
 التي امروا بذبحها فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها فقال والله لا انقصها من ملاجلدها
 ذهباً فاخذوها بملاجلدها ذهباً فذبحوها فضر به ببعضها فقام فقالوا من قتلك فقال هذا
 لابن اخيه ثم مال ميتا فلم يعط من ماله شيئا ولم يولد قاتل بعده وعن ابن عباس ان القاتل
 وبني تميمين وان البقرة كانت لرجل كان يرباها فاشترها بوزنها ذهباً وقد روي في
 هذا قصص مختلفة لا يتعلق بها كثير فائدة واذ قتلتم نفساً اي واذا قتلتم نفساً اي واذا قتلتم نفساً اي واذا قتلتم نفساً اي
 قتل هذه النفس وما وقع فيه من القصة والخطاب لليهود المعاصرين للنبي صلوا واسناد القتل
 والتداعي اليهم لان ما يصدر عن الاسلاف ينسب للاخلاف وتوحيها وتقر بها قال الرازي في
 تفسيره اعلم ان وقوع القتل لا بد ان يكون متقدماً لامره تعالى بالذبح فاما الاخبار عن وقوع
 القتل وعن انه لا بد ان يضرب القاتل ببعض تلك البقرة فلا يجب ان يكون متقدماً على الاخبار
 عن قصة البقرة فتقول من يقول القصة يجب ان تكون متقدمة في التلاوة على الاولى خطأ
 لان هذه القصة في نفسها يجب ان تكون متقدمة على الاولى في الوجود فاما التقدم في الذكر
 فغير واجب لانه تارة يقدم ذكر السبب على الحكم واخرى على العكس من ذلك فكانهم لما وقعت
 لهم تلك الواقعة امرهم الله بذبح البقرة فلما ذبحوها قالوا واذ قتلتم نفساً من قبل اسمه عاميل ذكره
 الكرماني وقيل تكاثر حكاها الماوردي وقائله ابن اخيه وقيل اخوه فاذا امرهم فيها اختلفتم و
 تنازعتم لان المتنازعين يدري بعضكم بعضاً اي يدفعه والله مخرج ما كنتم تكتمون اي ما كنتم
 بينكم من امر القتل فانه مظهر لعباده وبينه لهم وعن السيب بن رافع قال ما عمل رجل
 حسنة في سبعة ابيات الا اظهرها الله وما عمل رجل سيئة في سبعة ابيات الا اظهرها الله

وتصدق ذلك في كتاب الله والله مخرج ما كنتم تكتمون واخرج احمد والحاكم وصححه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو ان رجلا عمل عملا في صحفة صملا باليا ولا كوة خرج عمله الى الناس كما ثأما كان واخرج البيهقي من حديث عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له سريرة صالحة اوسية اظهر الله عليه منها ردا يعرف به والموتى اصح وجماعة من الصحابة والتابعين كلمات تفيد هذا المعنى فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَيْفَ الْقَتِيل واختلف في تعيين البعض الذي امر و بان يضربوا به القاتيل فقيل بلسانها وقيل بجبه لذنوب وقيل بفخذها اليمين وقال ابن عباس بالعظم الذي يلي الغضروف وهو اصل الاذن ولا حاجة الى ذلك مع ما فيه من القول بغير علم ويكفي ان نقول امرهم الله بان يضربوه ببعضها فاي بعض ضربوا به فقد فعلوا ما امر وابه وما زاد على هذا فهو فضول العلم اذ الم يريد به برهان وليس في الكتاب العزيز والسنة المطهرة ما يدل على ذلك البعض ما هو وذلك يقتضي التخيير كذا لا يحكي الله الموتى اي كمثل هذا الاحياء يوم القيمة فلا فرق بينهما في الجواز والامكان والغرض من هذا الرد عليهم في انكار البعث وهذا يقتضي ان يكون الخطاب مع العرب لا مع اليهود لانهم يقررون بالبعث والجزاء وعلى هذا الجملة اعتراض في خلال الكلام المسوق في شان اليهود ويرى كراياهم اي علاماته ودلائله الدالة على كمال قدرته وهذا يحتمل ان يكون خطابا لمن حضرا القصة ويحتمل ان يكون خطابا للموجودين عند نزول القرآن والرواية هنا بصرية لعلمكم تعقلون اي تمنعون انفسكم عن المعاصي وقد اخرج عبد بن حميد وابو الشيخ في العظمة عن وهب بن منبه قصة بطون في ذكر البقرة وصاحبها الحاجة الى التطويل بذكرها وقد استوفىها السيوطي في الدر المنثور ثم موضوعه للتراخي في الزمان ولا تراخي هنا فهي محمولة على الاستبعاد عما اذا قَسَتْ قُلُوبُكُمْ اَي يديست وجفت وقيل غلظت واسودت وصلبت وقساوة القلب انتزاع الرحمة منه والقسوة الصلابة والييس وهي عبارة عن خلوها من الانابة والاذعان لايات الله مع وجود ما يقتضي خلاف هذه القسوة من احياء القاتيل وتكلمه وتعيينه لعاقبته وفيه استعارة تسمية تمثيلية تشبيها كحال القلوب في عدم الاعتبار والاهمال بالقسوة

والاشارة بقوله من بعد ذلك الى ما تقدم من الايات الموجبة للدين القلب ورقم التي
 جاء بها موسى واحياء القليل بعد ضربه ببعض البقرة وهذا موكد للاستبعاد المذكور
 اشد تأكيد في ابي القلوب في الغلظة والشدة كالحجارة اي كالشيء الصلب الذي لا تخلخل فيه قيل
 او في قوله واكشد قسوة بمعنى الواو كما في قوله تعالى انما او كفورا وقيل هي بمعنى بل واختار
 ابو حيان وعلى ان او على اصلها او بمعنى الواو فالعطف على قوله كالحجارة اي هذه القلوب
 هي كالحجارة او هي اشد قسوة منها فشبهوا باي الامر من شئتم فانكم مصيبون في هذا
 التشبيه وقد اجاب الرازي في تفسيره عن وقوع او ههنا مع كونها لا ترديد الذي لا يليق
 بعلام الغيوب بثمانية اوجه وان من الحجارة قال في الكشاف انه بيان لفضل قلوبهم
 على الحجارة في شدة القسوة وتقرير لقوله واكشد قسوة انتهى وفيه ان عجبي البيان بالواو
 غير معروف ولا مالوف والاولى جعل ما بعد الواو تذييلا او حالا كما يتفجر منه الانهار
 قيل اراد به جميع الحجارة وقيل اراد به الحجر الذي كان يضرب عليه موسى لیسق الاسباط
 والتفجر التفجر بالسعة والكثرة وان منها كما يشق فخرج منه الماء يعني العيون الصغار التي
 هي دون الانهار التفجر التفتح والشق واحد الشقوق وهو يكون بالطول او بالعرض بخلاف
 الانفجار فهو الانفتاح من موضع واحد مع اتساع الخرق والمراد ان الماء يخرج من الحجارة من
 مواضع الانفجار والانشاق وان منها كما يهبط من خشية الله اي ان من الحجارة لما ينحط
 من المكان الذي هو فيه الى اسفل منه من الخشية التي تدخله وتحل به وقيل ان الهبوط
 مجاز عن الخشوع منها والتواضع الكائن فيها اتقيا كما لله عز وجل فهو مثل قوله تعالى لو انزلنا
 هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله واختار ابن عطية وقد حكى
 ابن جرير عن فرقة ان الخشية للحجارة مستعارة كما استعيرت الارادة للجدار وذكر الجاحظ
 ان الضمير في قوله وان منها راجع الى القلوب لا الى الحجارة وهو فاسد فان الغرض من سياق
 هذا الكلام هو التصريح بان قلوب هؤلاء بلغت في القسوة وفرط اليأس الموجين لعدم قبول
 الحق والتأثر للمواعظ الى مكان لا تبلغ اليه الحجارة التي هي شد الاجسام صلابة واعظمها
 صلاحة فانها ترجع الى نوع من الالين وهو تفجرها بالماء وتسققها عنه وقبولها لما توجه اليه الخشية

لله من الخشوع ولا تنقاد بخلاف تلك القلوب وفي قوله وما الله بغافل عما تعملون
 من التهديد وتشديد الوعيد ما لا يخفى فان الله عز وجل اذا كان عالما بما يعملونه مطلعاً
 عليه غير غافل عنه كان لجازاتهم بالمرصاد اقتطعون الهمة للاستفهام وتدخل على ثلاثة
 من حروف العطف الفاء كما هنا والواو وكقوله الاتي او لا يعلمون وتم كقوله اثم اذا ما وقع واختلف
 في مثل هذه التركيب فذهب الجمهور الى ان الهمة مقدمة من تاخير لان لها الصدر والتقدير
 فأتطمعون ولا يعلمون وتم اذا وذهب الزمخشري الى انها داخلة على محذوف دل عليه سياق
 الكلام والتقدير يرمينا انهم تطمعون ان يؤمنوا الكم مع انهم
لم يؤمنوا بموسى هذا الاستفهام فيه معنى الانكار كانه ايهم من ايمان هذه الفرقة من اليهود
والخطاب لاصحاب النبي صلوا وله صلم والجمع للتعظيم وقد كان فريق منهم قبل المراد بالفريق
هم الذين كانوا مع موسى عليه السلام يوم الميقات والفريق اسم جمع لا واحد له من لفظه
يسمعون كلام الله اي التوبة وقيل انهم سمعوا خطاب الله لموسى عليه السلام حين كلمه
وعلى هذا فيكون الفريق هم السبعون الذين اخضارهم موسى ثم يخرج قوته اي يغير ونه ويبدل قوته
والتحريف الامالة والتحويل وتم للتراخي اما في الزمان او في الرتبة والمراد من التحريف انهم عدا
الى ما سمعوه من التوبة فجعلوا احلاله حراما او نحو ذلك مما فيه موافقة لا هو انهم كثروا فيهم
صفة رسول الله صلم واسقاط الحدد ودعن اشرافهم وسمعوا كلام الله لموسى عليه السلام
فزاد وافيه ونقصوا وهذا الخبر عن اصرارهم على الكفر واتكار على من طمع في ايمانهم و
حالهم هذه الحال اي ولهم سلف حرفوا كلام الله وغير واشرايعه وهم مقتدون بهم متبعون
سبيلهم من بعد ما عقلوه اي علموا صحة كلام الله ومراده فيه وهم يعلمون اي ذلك لأن
فعلوه هو تحريف فخالف لما امرهم الله به من تبليغ شرايعه كما هي فهم وقعوا في المعصية علمين
بها وذلك اشد لعقوبتهم وابين لضلالتهم واذا القول الذين امنوا قالوا امنا انزلت في اليهود
قال ابن عباس ان منافقي اليهود كانوا اذا القول الصحاب رسول الله صلم قالوا الهم امنا بالذي
امنتم به وان صاحبكم صادق وقوله حق وانا لجد نعته وصفته في كتابنا وكذا اخلا بعضهم
الى بعض يعني كعب بن الاشرف وكعب بن اسد وهب بن يهودا وساء اليهود لا موافق

اليهود على ذلك وعن عكرمة أنها نزلت في ابن صوريا وقالوا لَا تَحْدِثُوا نَحْنُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْعَرَبِ بِمَا عَدَّ
بِهِ آبَاءَهُمْ وَقِيلَ إِنَّ الْمُرَادَ مَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي التَّوْرَةِ فِي صِفَةِ مُحَمَّدٍ صَلَواتُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْفَتْحُ عِنْدَ الْعَرَبِ
الْقَضَاءُ وَالْحُكْمُ وَالْفَتْحُ الْقَاضِي بِلُغَةِ الْيَهُودِ وَالْفَتْحُ النَّصْرُ وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى يَسْتَفْتِحُونَ
عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَقَوْلُهُ إِنَّ يَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَ كَرِ الْفَتْحِ وَمِنْ الْأَوَّلِ ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ خَيْرُ
الْفَاتِحِينَ أَيْ الْحَاكِمِينَ وَيَكُونُ الْفَتْحُ بِمَعْنَى الْفَرْقِ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ الْأَنْزَالُ وَقِيلَ
الْأَعْلَامُ وَالْتَبْيِينَ وَالْمَنْ أَيْ مَا مِنْ بِهِ عَلَيْكُمْ مِنْ نَصْرٍ كَرِ عَلَى عَدُوِّكُمْ لِتُحَاجُّوا كَرِ بِهِ أَيْ
لِيُخَاصِمَكُمْ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَواتُهُ عَلَيْهِمْ وَيُحْتَجُّوا عَلَيْكُمْ بِقَوْلِكُمْ فَيَقُولُونَ لَكُمْ قَدْ أَقْرَبَ تَمَّ أَنْهُ بَنِي حَقٍّ فِي
كِتَابِكُمْ لَا تَتَّبِعُونَهُ عِنْدَ كَرِكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَقِيلَ عِنْدَ بِمَعْنَى فِي وَقِيلَ عِنْدَ ذَكَرَ
رَبِّكُمْ وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي وَالْحَاجَّةُ أِبْرَازُ الْحَاجَّةِ أَيْ لَا تُخْفِرُهُمْ بِحُكْمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنَ الْعَذَابِ فَيَكُونُ ذَلِكَ حُجَّتَهُمْ
عَلَيْكُمْ فَيَقُولُونَ نَحْنُ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ مِنْكُمْ وَاحِقٌ بِالْخَيْرِ مِنْهُ وَالْحُجَّةُ الْكَلَامُ الْمُسْتَقِيمُ وَحَاجَّتْ فَلَنَا
فَنُجْمَتُهُ أَيْ غَلَبَتْهُ بِالْحُجَّةِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ مَا فِيهِ الضَّرَرُ عَلَيْكُمْ مِنْ هَذَا التَّحْدِيثِ الْوَاقِعِ مِنْكُمْ لَهُمْ
وَهَذَا مِنْ تَمَامِ مَقُولِهِمْ ثُمَّ وَجَّهَهُمْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ فَقَالَ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَيْ الْيَهُودُ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا
يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ مَا يَخْفَوْنَ وَمَا يَدْعُونَ وَيُظْهِرُونَ مِنْ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْأَسْرَارِ وَأَنْوَاعِ الْأَعْلَانِ
وَمِنْ ذَلِكَ أَسْرَارُهُمُ الْكُفْرَ وَأَعْلَانُهُمُ الْإِيمَانَ وَتَحْرِيفُ الْكَلِمِ عَنْ مَوَاضِعِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
هَذِهِ الْآيَاتُ فِي الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْيَهُودِ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ مَا يَسْرُونَ مِنْ كُفْرِهِمْ بِمُحَمَّدٍ صَلَواتُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَكْذِيبِهِمْ
وَمَا يُعْلِنُونَ حِينَ قَالُوا لِلْمُؤْمِنِينَ آمَنَّا وَقَدْ قَالَ بِمِثْلِ هَذِهِ الْجَمَاعَةُ مِنَ السَّلَفِ وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ
أَيْ وَمِنَ الْيَهُودِ وَالْأُمِّيُّونَ مَنْسُوبٌ إِلَى الْأَمَةِ الْأُمِّيَّةِ الَّتِي هِيَ عَلَى أَصْلِ وَلَا دِينَهَا مِنْ أُمَمَاتِهَا لَمْ تَعْلَمْ
الْكِتَابَةَ وَلَا تَحْسِنُ الْقِرَاءَةَ لِلْمَكْتُوبِ وَمِنْهُ حَدِيثُ أَنَا أَمَةُ أُمِّيَّةٌ لَا تَكْتُبُ وَلَا تَحْسِبُ وَقَالَ
ابْنُ عَبِيدَةَ أَمَّا قِيلَ لَهُمْ أُمِّيُّونَ لِتَرْوُلِ الْكِتَابِ عَلَيْهِمْ كَمَا نَسَبُوا إِلَى أُمِّ الْكِتَابِ فَكَانَهُ قَالَ
وَمِنْهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ وَقِيلَ لَهُمْ نَصَارَى الْعَرَبِ وَقِيلَ لَهُمْ قَوْمٌ كَانُوا أَهْلَ كِتَابٍ فَرَفَعُوا كِتَابَهُمْ لَذُنُوبِ
أَرْتَكِبُونَهَا وَقِيلَ لَهُمْ لِحُجُوسِ حِكَاةِ الْمُهْدِيِّ وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ وَالرَّاجِحُ الْأَوَّلُ وَقِيلَ أُمِّيُّونَ أَيْ عَوَامُ
وَمِنْ هَذَا شَأْنُهُ لَا يَطْمَعُ فِي إِيْمَانِهِ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَا نِيَّ أَيْ أَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ إِلَّا أَمَا

عليه من الاماني التي يفتنون بها ويعلمون بها انفسهم والاماني جمع امنية وهي ما يمتناه الانسان
 لنفسه فهو لا يعلم لهم بالكتاب الذي هو التوراة لما هم عليه من كونهم لا يكتبون ولا يقرؤن
 المكتوب والاستثناء منقطع اي لكن الاماني ثابتة لهم من كونهم مغضوب بهم بما يدعون
 لانفسهم من الاعمال الصالحة او بما لهم من السلف الصالح في اعتقادهم وقيل الاماني الكاذيب
 المختلفة قاله ابن عباس اي ولكن يعتقدون الكاذيب اخذوها تقليدا من الجاهلين او مواعيد
 فارغة سمعوها منهم من ان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او قبلا الاماني التلاوة ومنه قوله
 تعالى الا اذا تمنى القى الشيطان في امنيته اي اذا تلى القى الشيطان في تلاوته اي لا علم لهم
 الا مجرد التلاوة من دون تفهم وتدبر وقراءة عارية عن معرفة المعنى وقيل الاماني التقدير
 قال الجوهري يقال معنى له اي قدر قال في الكشاف والاشتقاق من معنى اذا قدر لان المتقي
 يقدر في نفسه ويجري ما يمتناه وكذلك الخلق والقاري يقدر ان كلمة كذا بعد كذا انتهى
 وقيل هو من التمني وهو قولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودة وغير ذلك مما تمنوه والمعنى
 لكن يمتنون اشياء لا تحصل لهم وانهم لا يظنون اي ليسوا على يقين والظن هو ال تردد
 الراجح بين طرفي الاعتقاد الغير الجازم كذا في القاموس اي ما هم لا يترددون بغير جزم
 ولا يقين وقيل الظن هنا معنى الكذب وقيل هو مجرد الحدس لما ذكر الله سبحانه اهل العلم
 منهم بانهم يتكلمون على الاماني ويعتمدون على الظن الذي لا يقفون من تقليد هم على غيره
 ولا يظفرون بسواه فويل للذين يكتبون الكتاب يا ايديهم الويل الهالك قال الفراء الا حصل
 في الويل وي اي حزن كما تقول وي لفلان اي حزن له فوصلته العرب باللام قال الخليل
 ولم يسمع على بناءه الا ويح وويس وويه وويك وويب وكله متقارب في المعنى وقد فرق بينها
 قوم وهي مصاد لم تنطق العرب بافعالها وجازا ابتداء به وان كان نكرة لان فيه معنى الداء
 وقال ابن عباس الويل شدة العذاب وعن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الويل واد في جهنم يهوي فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره اخرجه الترمذي وقال
 حديث غريب واخر يفت السنة والكتابة معروفة والمعنى انهم يكتبون الكتاب المحروطين لا يثبتون
 ولا ينكرونه على فاعله وقوله بايدهم تأكيد لان الكتابة لا يكون الا باليد فهو مثل قوله ولا طائر

يُظهِرُ بِجَنَاحِيهِ وَقَوْلُهُ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ السَّرَاجِ هُوَ
كُنَايَةٌ عَنْ أَنَّهُ مِنْ تَلْقَاءِ هَمْزٍ وَوَاوٍ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِمْ وَفِيهِ أَنْهَ قَدْ دُلَّ عَلَى أَنَّهُ مِنْ تَلْقَاءِ هَمْزٍ وَقَوْلُهُ يَكْتُبُونَ
الْكِتَابَ فَاسْنَادُ الْكِتَابَةِ إِلَيْهِمْ يَفِيدُ ذَلِكَ لِكَثْرَةِ وَابِهِ أَيْ بِمَا كَتَبُوا ثَمَنًا قَلِيلًا أَيْ الْمَاكُلُ الرِّشَاءُ
وَالْأَشْتَرَاءُ الْأَسْتِدْالُ وَوَصْفُهُ بِالْقِلَّةِ لَكُونِهِ فَاثِلًا ثَوَابٍ فِيهِ أَوْ لَكُونِهِ حَرَامًا لَاتَّخِلَ بِهِ الْبَرَكَةُ فَهُوَ كَلَامٌ
الْكُتُبَةُ لَمْ يَكْتُفُوا بِالْخُرَيْفِ وَلَا بِالْكِتَابَةِ لِذَلِكَ الْحَرْفُ حَتَّى نَادَوْا فِي الْحَافِلِ بِأَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُنَالُوا
بِهَذِهِ الْمَعَاصِي الْمُتَكَرِّرَةِ هَذَا الْغَرَضُ الْغَرَضُ الْغَرَضُ الْغَرَضُ الْغَرَضُ الْغَرَضُ الْغَرَضُ الْغَرَضُ الْغَرَضُ الْغَرَضُ الْغَرَضُ
تَأْكِيدُ لِقَوْلِهِ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ وَمَعَ ذَلِكَ فِيهِ نَوْعٌ مَغَايِرَةٌ لِأَنَّ هَذَا وَقَعَ
تَعْلِيلًا فَهُوَ مَقْصُودٌ وَذَلِكَ وَقَعَ صَلَاحٌ فَهُوَ غَيْرُ مَقْصُودٍ وَالْكَلَامُ فِي هَذَا كَالَّذِي فِيمَا قَبْلَهُ مِنْ جِهَةٍ
أَنَّ التَّكْرِيرَ لِلتَّأْكِيدِ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ قِيلَ مِنَ الرِّشَاءِ وَفُحْشَاهَا وَقِيلَ مِنَ الْمَعَاصِي وَكَرَّرَ الْوَيْلَ تَعْلِيلًا
عَلَيْهِمْ وَتَعْظِيمًا لِفِعْلِهِمْ وَهَتَكَ لَا سِتَارَ لَهُمْ وَقَالَ سَعْدُ التَّقَاتُ زَانِيًا مَّا كَرَّرَ لِيَفِيدَ أَنَّ الْهَلَاكَ أَوْفَرَ
عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَعْلَيْنِ عَلَى حِدَةٍ لَا عَلَى جَمِيعِ الْأَمْرَيْنِ وَالْكَسْبُ مُسَبِّبُ نَجَاءِ النَّظْمِ عَلَى هَذَا
الترتيب وقد ذكر صاحب الدر المنثور آثارًا عن جماعة من السلف أنهم كرهوا بيع المصاحف مستندة
بهذه الآية ولا دلالة فيها على ذلك ثم ذكر آثارًا عن جماعة منهم أنهم جوزوا ذلك ولم يكرهوه وقالوا
أَيُّ الْيَهُودِ كُنْ تَمَسْنَا أَيُّ تَصِيدُنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً استثناء مفرغ أي قد رَامَ قَدْرًا
يَحْصُرُهَا الْعَدُوُّ وَيَلْزَمُهَا فِي الْعَادَةِ الْقِلَّةُ ثُمَّ يَرْفَعُ عَنْ الْعَذَابِ وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي سَبَبِ نَزُولِ هَذِهِ
الآيَةِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ الْيَهُودَ كَانُوا يَقُولُونَ مَدَّةُ الدُّنْيَا سَبْعَةُ أَلْفِ سَنَةٍ وَأَمَّا نَعْدِبُ بِكُلِّ
أَلْفِ سَنَةٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا يَوْمًا وَاحِدًا فِي النَّارِ وَأَمَّا هِيَ سَبْعَةُ أَيَّامٍ مَعْدُودَةٍ ثُمَّ يَنْقَطِعُ الْعَذَابُ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ هَذِهِ الْآيَةَ وَعَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ اجْتَمَعَتْ يَهُودُ يَوْمًا فَخَاصَمُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا
لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ يَخْلِفُنَا فِيهَا نَاسٌ وَأَشَارُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصْحَابِهِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ خَالِدُونَ مَخْلَدُونَ فِيهَا لَا تَخْلِفُكُمْ فِيهَا أَنْ شَاءَ اللَّهُ أَبَدًا
فَفِيهِمْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَخَرَجَ أَحْمَدُ وَالْبُخَارِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ الْيَهُودَ فِي خَيْبَرَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ قَالُوا نَكُونُ فِيهَا سِيرًا ثُمَّ تَخْلِفُونَا فِيهَا فَقَالَ لَهُمْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْسِئُوا وَاللَّهُ لَا يَخْلِفُكُمْ فِيهَا أَبَدًا وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ قُلْ أَخَذْتُ ثُمَّ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا

الانكار عليهم لما صدر منهم من هذه الدعوى الباطلة انهم تسلم النار الا ايا ما معدودة
 اي لم يتقدم لكم مع الله عهد بهذا ولا اسلفتم من الاعمال الصالحة ما يصدق هذه الدعوى
 حتى يتعين الوفاء بذلك وعدم اخلاف العهد اي ان اتخذتم عهدا فكن تخلف الله عهدا
 هذا جواب الاستفهام المتقدم في قوله اتخذتم وقال ابن عطية هذا اعتراض بين اثنا الكلام
 قال الرازي العهد في هذا الموضع يجري مجرى الوعد وانما سمي خبره سبحانه عهدا لان خبره
 او كرم من العهود للؤكد اَمْ تَقُولُونَ اَمْ مُتَّصِلَةٌ وَحِ الْاِسْتِفْهَامِ لِلتَّقْرِيرِ الْمَوْدِيِّ إِلَى التَّبَكُّيْتِ
 او منقطعة والاستفهام لانكار الاتخاذ ونفيه على الله مَا لَا تَعْلَمُونَ قِيلَ انهم لو قالوا
 نعم لكفر واقله السمين بكلي اثبات لما بعد حرف النفي اي بلى تمسكم النار ابد لا على الوجه
 الذي ذكرتم من كونه ايا ما معدودة من كسب سيئة المراد بها الجنس هنا ومثله قوله تعالى
 وجزاء سيئة سيئة مثلها من يعمل سوءا يجز به ثم اوضح سبحانه ان مجر كسب السيئة لا يوجب
 الخلود في النار بل لابد ان يكون سببه محيطا به فقال وَكَأَخَطَّتْ بِهَا خَطِيئَتُهُ اَيِ احْدَقَتْ بِهِ
 من جميع جوانبه فلا تبقى له حسنة وسدَّتْ عَلَيْهِ مَسَالِكُ النِّجَاةِ قِيلَ هِيَ الشَّرْكَ قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ
 ومجاهد وقيل هي الكبيرة وتفسيرها بالشرك اولى لما ثبت في السنة تواتر من خروج عصاة
 الوجدان من النار ويؤيد ذلك كونها نازلة في اليهود وان كان الاعتبار بعموم اللفظ لا
 بخصوص السبب وعليه اجماع المفسرين وبهذا يبطل تشبث المعتزلة واخراج قال الحسن
 كل ما وعد الله عليه النار فهو الخطيئة فأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون والخلود
 في النار هو للكفار والمشركين فيتعين تفسير السيئة والخطيئة في هذه الآية بالكفر و
 الشرك والذين آمنوا وعملوا الصالحات اي جمعوا بين الايمان والعمل الصالح فان قلت لو
 دل الايمان على العمل لكان ذكر العمل الصالح بعد الايمان تكرارا قلت امنوا يفيد الماضي
 عملوا يفيد المستقبل فكانه قال امنوا ثم داموا عليها اخر او يدخل فيه جميع الاعمال الصالحة
 أولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون لا يخرجون منها ولا يموتون واتي بالغاء في الشق الاول
 دون الثاني ايدانا بتسبب الخلود في النار عن الشرك وعدم تسبب الخلود في الجنة عن الايمان
 بل هو محض فضل الله تعالى واذا أخذنا الخطاب مع بني اسرائيل وهم اليهود المعاصرون

للنبي صلعم بما وقع من اسلافهم وقيل الخطاب للنبي صلعم ولاول اولي اي اذكر واذا اخذنا
 وهذا شروع في تعداد بعض اخر من قبائح اسلاف اليهود بما ينادي بعدم ايمان اخلافهم
 عِيْثًا قَ بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ كَانُوا فِي زَمَنِ مُوسَى وَقَدْ تَقَدَّمَ تَفْسِيرُ الْمِيثَاقِ الْمَأْخُذِ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ
 وقال مكي ان الميثاق الذي اخذه الله عليهم هنا هو ما اخذه عليهم في حياتهم على السن انبيائهم
 وهو قوله لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ خَيْرُ مَعْنَى النَّهْيِ وَهُوَ بَلَّغٌ مِنْ صَرِيحِ النَّهْيِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْأَعْتَاءِ بِشَأْنِ
 النهي عنه وتأكد طلب امتثاله حتى كانه امثال واخبرته وعبادة الله اثبات تهجده وتصديق
 رسله والعمل بما انزل الله في كتبه وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كُنْتُمْ بِتَقْوَاهُ وَالتَّوَاضَعُوا لِمَا
 وَأَمْتَنَالِ أَمْرُهُمَا وَسَأْثَرُهُمَا أَوْجِيهَ اللَّهُ عَلَى الْوَالِدِ لَوْلَا دِيَةٌ مِنْ الْحَقِّ وَمِنْهُ الْإِبْرَاهِيمُ وَالرَّحْمَةُ لَهُمَا
 والتزول عند امرهما فيما لا يخالف امر الله ويوصل اليهما ما يحتاجان اليه ولا يؤذيهما وان كانا
 كافرين وان يدعوهما الى الايمان بالرفق واللين وكذا ان كانا فاسقين يا امرهما بالمعروف من غير
 عنف ولا يقول لهما آتِ وَذِي الْقُرْبَىٰ أَيِ الْقَرَابَةِ لِأَنَّ حَقَّهَا تَابِعَ حَقَّهَا وَالْإِحْسَانُ إِلَيْهِمْ أَمَّا هُوَ
 بواسطة الوالدين والقربى مصدر كالرجى والعقبى وهم القرابة والاحسان بهم صلتهم والقيام
 بما يحتاجون اليه بحسب الطاقة وبقدرة ما تبلغ اليه القدرة وَالْيَتَامَىٰ جَمْعُ يَتِيمٍ وَالْيَتِيمُ فِي بَنِي
 آدم من فقد ابوه وفي سائر الحيوانات من فقدت امه واصله الا تفرد يقال صبي يتيم اي
 متفرد من ابيه فاذا بلغ الحلم زال عنه اليتيم وتجب رعاية حقوق اليتيم لثلاثة امور لصغره و
 يته وخلوه عن يقوم بمصلحة اخلا يقدر هو ان ينتفع بنفسه ولا يقوم بمحلجه وَالْمَسْكِينُ جَمْعُ
 مسكين وهو من اسكنته الحاجة وذو الله وهو اشد فقرا من الفقير عند اكثر اهل اللغة وكثير
 من اهل الفقه وروي عن الشافعي ان الفقير اسوأ حالا من المسكين وقد ذكر اهل العلم
 لهذا البحث ادلة مستوفاة في مواظبتها وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا مصدر ككشري وقرء زيد بن
 ثابت وابن مسعود حَسَنًا قَالَ الْأَخْفَشُ هُمَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ مَثَلُ الْبُخْلِ وَالْبُخْلُ وَالرُّشْدُ وَالرُّشْدُ فَهُوَ
 صِفَةٌ مُشَبَّهَةٌ لِامْتِدَادِ كَمَفْهُمٍ مِنْ عِبَارَةِ الْقَامُوسِ فَسَقَطَ مَا لَكَرَخِي هُنَا وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ
 الَّذِي أَمْرُهُمَا اللَّهُ بِهِ لَا يَخْتَصُّ بِنَوْعٍ مُعَيَّنٍ بَلْ كُلُّ مَا صَدَّقَ عَلَيْهِ أَنَّهُ حَسَنٌ شَرَعًا كَانَ مِنْ جَمَلَةِ مَا
 يَصْدُقُ عَلَيْهِ هَذَا الْأَمْرُ - قَدْ قِيلَ أَنَّ ذَلِكَ هُوَ كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ وَقِيلَ الصَّدَقُ وَقِيلَ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ

وقيل هو الالين في القول والعشرة وحسن الخلق والنهي عن المنكر وقيل غير ذلك قيل ان الخطاب
 للمخاضين من اليهود في زمن النبي صلى الله عليه وآله فلهذا عدل عن الغيبة الى الخطاب قاله ابن عباس
 قيل ان الخطابين به هم الذين كانوا في زمن موسى عليه السلام وانما عدل من الغيبة ^{للفظ}
 على طريق الالتفات وتقدم تفسير قوله وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وهو خطاب لنبينا اسرائيل
 فالمراد الصلوة التي كانوا يصلونها والزكاة التي كانوا يخرجونها قال ابن عطية وزكاهم هي التي
 كانوا يضعونها فتنزل النار على ما يقبل ولا تنزل على ما لا يقبل والخطاب في قوله لَكُمْ تَوْبَةٌ
 قيل للمخاضين منهم في عصر النبي صلى الله عليه وآله لانهم مثل سلفهم في ذلك وفيها التفات من الغيبة ^{للفظ}
 اي اعرضتم عن العهد ومن فوائد الالتفات نظرية الكلام وصيانتها للسمع عن الضجر والملا لئلا
 جبلت عليه النفوس من حبال التنقلات والسامة من الاستمرار على منوال واحد كما هو مقر
 في محله والاعراض والتولي بمعنى واحد وقيل التولي بالجسم والاعراض بالقلب إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ
 منصوب على الاستثناء وهو من اقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن اسلم منهم كعب الله
 بن سلام واصحابه وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ كاعراض ابا بكر اسلم الله تعالى بهذه التكاليف الثانية
 لتكون لهم المنزلة عنده بما التزموا به ثم اخبر عنهم انهم ما وفوا بذلك وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ
 قيل هو خطاب لمن كان في زمن النبي صلى الله عليه وآله والمراد اسلافهم المعاصرون لموسى على
 سنن التذكيرات السابقة وهذا شروع في بيان ما فعلوه بالعهد المتعلق بحقوق العباد
 بيان ما فعلوا بالعهد المتعلق بحقوق الله وما يجري مجراها وقيل لا بائهم وفيه تقرير لهم توبخ
لَا تَسْفِكُونَ اي لا تريقون والسفك الصب قوي من السفك وقد تقدم مَاءَ كَرَامٍ اي لا يفعل
 ذلك بعضكم ببعض او لا تسفكوا دماء غيركم فيسفك دماءكم فكانكم سفكتم دماء انفسكم
 فهو من باب المجازاة بادنى ملازمة ولانه موجه قصاصا فهو من باب اطلاق المسبب على
 السبب وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ اي لا يخرج بعضكم بعضا من داره وقيل لا تفعلوا
 شيئا فخر جوا بسببه من دياركم والدار المنزل الذي فيها بنية للقيام بخلاف منزل الارتحال و
 قال الخليل كل موضع حله قوم فهو دارهم وان لم يكن في دارية وقيل سميت دار الدورها على سبيل
 كما يسمى الحائط حائطه لاحتاطه على ما يحويه ثم اقرهم من الاقرار اي حصل منكم الاعتراف

بهذا الليثاق المأخوذ عليكم انه حق وانتم تشهدون يا معشر اليهود الشهادة هنا بالقلوب
 وقيل هي بمعنى الحضور اي انكم الان تشهدون على اسلافكم بذلك وعلى هذا السناد
 الاقرار اليهم مجاز وكان الله سبحانه قد اخذ في التوراة على بني اسرائيل ان لا يقتل بعضهم
 بعضا ولا ينفيه ولا يسترقه ثم انتم هو لاء تقتلون انفسكم وتخرجون فريقا منكم من
 ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان اي انتم هو لاء احضرون المشاهدين
 تخالفون ما اخذ الله عليكم في التوراة واصل المظاهرة المعروفة مشتقة من الظاهر لان
 بعضهم يقوي بعضا فيكون له كالظهور منه قوله تعالى وكان الكافر على ربه ظهيرا وقوله
 والملائكة بعد ذلك ظهير والمعنى تتعاونون عليهم بالمعصية والظلم والاثم في الاصل الذي
 وجمعه اثم ويطلق على الفعل الذي يستحق به صاحب الذم واللوم وقيل هو ما تنفر منه النفس
 لا يطمئن اليه القلب والاية تحتمل ما ذكرنا وتحتمل ان يتجوز به عما يوجب الاثم اقامة للسبب
 مقام المسبب والعدوان التجاوز في الظلم وهو مصدر كال كفران والغفران والمشتهور ضم
 فائه وفيه لغة بالكسر وان يأتواكم اي الفريق الذي تخرجونه من دياره وقت الحر جال
 كونه اسارى اي سيرا قال الزجاج يقال اسارى كما يقال سكارى قال ابن فارس يقال في جمع
 اسير اسرى واسارى انتهى فالعجب من ابي حاتم حيث ينكر ما ثبت في التنزيل وقرء به
 الجمهور والاسير مشتق من السير وهو القدر الذي يشد به الحمل فسمى اسيرا لانه يشد وثاقه
 ثم سمي كل اخذ اسيرا وان لم يؤخذ ثقاؤهم اي بالمال وهو استنقاذهم بالشراء وقيل
 تبادلهم وهو مفاداة الاسير والفداء هو ما يؤخذ من الاسير ليفك به اسره يقال فداه
 وفاداه اعطى فداءه وانفذه وهو ضمير الشأن ويسمى ضمير القصص ولا يرجع الاعلى ما بعده
 وفائدة الدلالة على تعظيم الخبر عنه وتفخيمه محمدا عليكم اخر اجهم قال المفسرون كان الله
 سبحانه قد اخذ على بني اسرائيل في التوراة اربعة عهود ترك القتل وترك الاخراج وترك
 المظاهرة وفداء اسراهم فاعرضوا عن كل ما امروا به الا الفداء فوخطهم الله على ذلك بقوله
 افئدوا منون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض اي ان وجدتموهم في يد غيركم فديتموهم
 وانتم تقتلونهم بايديكم فكان ايمانهم الفداء وكفرهم قتل بعضهم بعضا قدمهم على مناقضة

افعالهم لانهم اتوا ببعض ما يوجب عليهم وتركوا البعض وهذا هو مناط التوبخ حسبما يفيد
 ترتيب النظم الكريم لان من قضية الايمان ببعضه الايمان بالباقي لكون الكل من عند
 الله اخلاصا للثبات فما جزاء من يفعل ذلك منكم يا معشر اليهود الا خزي في
 الحيوّة الدنيا الخزي الهوان والعذاب وقد وقع هذا الجزاء الذي وعد الله به الملائع
 اليهود موافقاً لروا في خزي عظيم بما الصق بهم من الذل والمهانة بالاسر والقتل وضرب
 الجزية والجلد فكان خزي بني قريظة القتل والسبي وخزي بني النضير الاجلاء والنفي من
 منازلهم الى اريحا ولذرات من ارض الشام ويوم القيمة يردون الى أشد العذاب يعني
 النار لانهم جاؤا بذنوب شديدة ومعصية فظيعة وهذا الخبر من الله سبحانه بان اليهود
 لا يزالون في عذاب موافق لانهم بالحزبة والصغار الذلة والمهانة وما الله بغافل عما
 تعملون فيه وعيد وتهديد عظيم أولئك الذين اشتروا الحيوّة الدنيا بالآخرة بان
 اثروها عليهم لان الجمع بين لذات الدنيا والآخرة غير ممكن فمن اشتغل بتجصيل لذات الدنيا
 فانتبه لذات الآخرة قال قتادة استحبوا قليل الدنيا على كثير الآخرة فلا يحفظ عنهم العذاب
 ابد اما داموا ولا هم يضرّون ولا ينعون من عذاب الله لا يوجد لهم ناصر يدفع عنهم
 ولا تثبت لهم نصر في انفسهم على عدوهم ولقد اتينا موسى الكتاب اي اعطيناه
 التوراة بجملة واحدة مفصلة محكمة شروع في بيان بعض اخر من جنائياتهم وتصديره
 بالجملة القسمة لاطهار كمال الاعتناء به ووقفنا من بعده بالرسول اي اتبعنا والتفعية
 الاتباع والارداق وهو ان يقفوا اثر الاخر ما خذ من القفا وهو مؤخر العنق والمراد
 ان الله سبحانه ارسل على اثره رسلا جعلهم تابعين له وكانت الرسل من بعد موسى الى
 زمن عيسى متواترة يظهر بعضهم في اثر بعض الشريعة واحدة وهم انبياء بني اسرائيل
 المبعوثون من بعدهم كالشمس بن بابل والياس ومنشائل واليسع ويونس وذكر يا يحيى
 وشعيا وحزقيل وداد وسليمان واراميا وهو الخضر عيسى ابن مريم فهو لاء الرسل
 بعثهم الله واختبهم من امّة موسى واخذ عليهم ميثاقا غليظا ان يؤدوا الى امتهم صفة محمد
 صلواته وصلة امته وكانوا يحكمون بشريعة من سوا الى ان بعث الله عيسى فجاءهم بشريعة جديدة

وغير بعض احكام التوراة فذلك قوله وَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَنَاتِ اِيْمَانًا والواضحات وهي الادلة التي ذكرها الله في آل عمران والمائدة وهي الايات التي وضع
 على يديه من احياء الموتي وبراء الاكمه والابرص وخلقه من الطين كهية الطير
 وبراء الاسقام والخبر بكثير من الغيوب وما ورد عليهم من التولية والانجيل
 الذي احدث الله اليه وقيل هي الانجيل واسم عيسى بالسريانية ايشوع ومريم
 بمعنى الخادم وقيل هو اسم علم لها كزيد من الرجال ذكر السيوطي في التحبير ان مدة
 ما بين موسى وعيسى الف وتسعمائة سنة وخمس وعشرون سنة وايدناه بروح
 القدس والتأييد التقوية وروح القدس من اضافة الصفة الى الموصوف اي الروح
 المقدسة والقدس الطهارة والمقدس المظهر قيل هو جبريل قاله ابن مسعود اياه
 الله به عيسى وسمي جبريل روحا واضيف الى القدس لانه كان يتكلم به الله له من
 ولادة وقيل القدس هو الله عز وجل وروح جبريل وقيل المراد بروح القدس الاسم
 الذي كان يحيى به عيسى الموتي واسم الله الاعظم وقيل المراد به الانجيل وقيل المراد
 به الروح للنفوح فيه ايداه الله به لما فيه من القوة وقد ثبت في الصحيح ان النبي صلى
 قال اللهم ايد حسان بروح القدس وكان جبريل يسير مع عيسى حيث سار فلم يفارقه
 حتى صعد به الى السماء وهو ابن ثلث وثلثين سنة اَفْكَلَمَّا جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ لا تهوي
اَنفُسَكُمْ اَي بَالَايَا فُقَرَا وَيَلَايِمَهَا واصل الهوى الميل الى الشيء قال الجوهري وسمي
 الهوى هوى لانه يهوى بصاحبه الى النار ونجهم الله سبحانه بهذا الكلام المعنون بهمة
 التوبخ استكبرتم عن اجابته احتقار للرسول واستبعاد للرسالة والسين زائدة للبالغة
فَقَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَقَرِيقًا تَقْتُلُونَ الفاء للتفصيل ومن الفرق المكذبين عيسى ومحمد عليهما
 الصلوة والسلام ومن الفرق المقتولين يحيى وزكريا عليهما الصلوة والسلام وسائر من
 قتلوه وقالوا اَقْلُوْنَا غُلْفًا جمع غلف المراد به هنا الذي عليه غشاوة تمنع من وصول
 الكلام اليه فلا يعي ولا يفقه قال في الكشف هو مستعار من الغلف الذي لم يخزن كل
 قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وقيل ان الغلف جمع غلاف مثل حمار وحماري قلوبنا

او عية للعلم فما بالها لا تفهم عنك وقد وعدنا علما كثيرا فرد الله عليهم ما قالوا
 فقال بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَكْفُرُ هُمْ أَيُّ طَرْدِهِمْ وَابْعُدْهُمْ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ أَصْلُ اللَّعْنِ فِي كَلَامِ الْعَنْ
 الطرد والابعاد فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ وَصَفَ إِيْمَانَهُمْ بِالْقَلِيلَةِ لِأَنَّهُمُ الَّذِينَ قَضَى اللَّهُ
 عَلَيْنَا مِنْ عُنَادِهِمْ وَعَجْرَتِهِمْ وَشِدَّةِ حُجُوجِهِمْ وَبَعْدَهُمْ مِنْ إِجَابَةِ الرِّسْلِ مَا قَصَبَهُ مِنْ
 جَمَلَةٍ خَلَّكَ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَيَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ وَقَالَ مَعْنَى الْمُعْوَدِ لَا يُؤْمِنُونَ
 إِلَّا بِقَلِيلٍ مِمَّا فِي أَيْدِيهِمْ وَيَكْفُرُونَ بِأَكْثَرِهِ قَالَ الْوَاقِدِيُّ مَعْنَاهُ لَا يُؤْمِنُونَ قَلِيلًا وَلَا كَثِيرًا
 قَالَ لِكِسَائِي يَقُولُ الْعَرَبُ مَرَرْنَا بِأَرْضٍ قَلَّ مَا تَنَبَّتِ الْكُرَاتُ وَالْبَصْلُ أَيُّ لَا تَنَبَّتْ
 شَيْئًا وَخَرَجَ أَحْمَدُ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُلُوبُ أَرْبَعَةٌ
 قَلْبُ أَجْرَدٍ فِيهِ مِثْلُ السَّرَاجِ يَزْهَرُ وَقَلْبُ غُلْفٍ مَرْبُوطٌ عَلَى غُلَاقِهِ وَقَلْبُ مَنكُوسٍ قَلْبُ
 مَصْفَحٍ فَمَا الْقَلْبُ الْأَجْرَدُ فَقَلْبُ الْمُؤْمِنِ سَرَاجُهُ فِيهِ نُورُهُ وَامَّا الْقَلْبُ الْأَغْلَفُ فَقَلْبُ الْكَافِرِ
 وَامَّا الْقَلْبُ الْمَنكُوسُ فَقَلْبُ الْمُنَافِقِ عَرَفَتْ ثُمَّ أَنْكَرَتْ وَامَّا الْقَلْبُ الْمَصْفَحُ فَقَلْبُ فِيهِ إِيْمَانٌ وَ
 نِفَاقٌ فَمِثْلُ الْإِيْمَانِ فِيهِ كَمِثْلُ الْبَقْلَةِ يَمُدُّهَا الْمَاءُ الطَّيِّبُ وَمِثْلُ النِّفَاقِ فِيهِ كَمِثْلِ الْقَرْحَةِ
 يَمُدُّهَا الْقَيْحُ فَايُّ الْمَادَتَيْنِ غَلَبَتْ عَلَى الْأُخْرَى غَلَبَتْ عَلَيْهِ وَقَالَ قَتَادَةُ لَا يُؤْمِنُ مِنْهُمْ إِلَّا طَائِفٌ
 لَأَنَّ مِنْ أَمْنٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ كَانَ أَكْثَرُ مِنْهُمْ وَقِيلَ فَمَا نَا قَلِيلًا يُؤْمِنُونَ فَهُوَ عَلَى حَدِّ قَوْلِهِ أَمِنُوا
 وَجِهَ النَّهَارَ وَاكْفُرُوا الْآخِرَةَ وَكَمَا جَاءَهُمْ أَيُّ الْيَهُودِ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ الْقُرْآنُ مُصَدِّقٌ
 لِّمَا مَعَهُمْ مِنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ أَنَّهُ يُخْبِرُهُمْ بِمَا فِيهِمَا وَيُصَدِّقُهُ وَلَا يَخَالِفُهُ وَكَانُوا أَمِنَ قَبْلَ
 مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتِحُونَ أَيُّ يَسْتَنْصِرُونَ بِهِ وَالْإِسْتِفْتَاخُ الْإِسْتَنْصَارُ أَيُّ كَانُوا أَمِنَ
 قَبْلَ يَطْلُبُونَ مِنَ اللَّهِ النَّصْرَ عَلَى أَعْدَائِهِمْ بِالنَّبِيِّ الْمُبْعُوثِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ الَّذِي يُجِدُّ وَصِفَتُهُ
 عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَقِيلَ الْإِسْتِفْتَاخُ هُنَا بِمَعْنَى الْفَتْحِ أَيُّ يُخْبِرُونَهُمْ بِأَنَّهُ سَيُبْعَثُ وَيَعْرِفُونَهُمْ
 بِذَلِكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا يَعْنِي مُشْرِكِي الْعَرَبِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا خَرَجَ مِنْهُمْ أَمْرٌ دَعَاهُمْ
 عَدُوٌّ وَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ أَنْصِرْنَا بِالنَّبِيِّ الْمُبْعُوثِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ الَّذِي يُجِدُّ وَصِفَتُهُ فِي التَّوْرَةِ
 فَكَانُوا يَنْصُرُونَ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَعْدَائِهِمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ أَظْلَمُوا مَا نَبِيٌّ يَخْرُجُ بِتَصْدِيقِ مَا
 قَدْ أَنْتَقَلَكُم مَّعَهُ قَتْلَ عَادٍ وَارْمِ قَلْبًا جَاءَهُمْ مَّا عَرَفُوا يَعْنِي مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَرَفُوا أَنَّهُ نَبِيٌّ غَيْرُ

بني اسرائيل كفر قايه اي جحدوه وانكروه بغيا وحسدا فلعنه الله على الكافرين اي
 عليهم وضعا المظاهر موضع المضمي للدلالة على ان العنة تحققتهم لكفرهم واستعلت عليهم
 وشملتهم واللام للعهد والجنس ودخلوا فيه دخولا اوليا بئسما اشترى اية انفسهم اي
 بئس الشيء وقال للفراء بئسما بجهلته شيء واحد ركب كحيد اي بئس ما باعوا به حظهم
 حين استبدلوا الباطل بالحق ان يكفروا ولما انزل الله يعني القران بغيا اي حسدا قال
 الاصمعي البغي ما خوذ من قولهم قد بغى الجرح اذا قسد وقيل اصله الطلب ولذلك سميت
 الزانية بغيا وهو حلة لقوله يكفر واقاله القاضي وقال الزمخشري هو حلة لقوله اشتروا
 قوله الايتان ينزل حلة لقوله بغيا اي لان ينزل والمعنى انهم باعوا انفسهم بهذا الذم
 جسدا ومنافسة ان ينزل الله من فضله وليس بواجب عليه على من يشاء من عباده
 فباءوا اي فرجوا وصاروا والحقاء بغضب على غضب قيل الغضب الاول لعبادتهم العجل
 والثاني لكفرهم بمحمد صلم وقيل لكفرهم بعيسى عليه السلام والانجيل ثم لكفرهم بحمل
 والقران وقيل لكفرهم بمحمد صلم ثم البغي عليه وقال بن عباس الاول بتضييعهم التوراة
 وتبديلها والثاني بكفرهم بمحمد صلم وقيل غير ذلك التنكير للتعظيم والكافرين عدا
 مهين ذوا هانة ما خوذ من الهوان قيل وهو ما اتقضى الخلود في النار واذا قيل لهم
 امنوا بما انزل الله وهو القران وقيل كل كتاب اي صدقوا بالقران او صدقوا بما انزل الله
 من الكتب قالوا لو من بما انزل علينا اي التوراة ويكفرون الواو للحال بما وراءه
 اي بما سواه من الكتب قاله الفراء وبما بعده يعني الانجيل والقران قاله ابو عبيدة قال
 الجوهري وراء بمعنى خلف وقد يكون بمعنى قدام وامام وهي من الاضداد ومنه قوله تعالى
 وكان وراءهم ملك اي قدامهم وهذا الخطاب وان كان مع الآخرين من اليهود فالمراد به
 اسلافهم ولكنهم لما كانوا يرضون بافعال سلفهم كانوا مثلهم وفي الآية دليل على ان من
 رضى بالمعصية فكانه فاعل لها وهو الحق يعني القران مصداقا لما معهم يعني التوراة قل
 يا محمد فلم تقتلوا انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين بالتوراة وقد نهيتهم فيها عن قتل
 الانبياء وهذا تكذيب لهم لان الايمان بالتوراة مناف لقتل اشرف خلقه واقتداء بغيره

هذا داخل تحت الامر السابق اي وقل لهم لقد جاءكم موسى والغرض منه بيان
 كذبهم هكذا افاده البيضاوي وكثير من المفسرين وفيه نظر اشار له ابو السعود ^{بالتين}
 اي بالذلات الواضحة والمعجزات الظاهرة والبيّنات مجوزان يراد بها التوبة او التسع
 الايات المشارة اليها بقوله تعالى ولقد اتينا موسى تسع آيات بينات ويجوز ان يراد بها
 الجميع ثم اتخذتم العجل من بعد اي من بعد النظر في تلك البيّنات او من بعد موسى
 لما ذهب الى الميقات لياتي بالثوراة وانتم ظالمون اي حال كونكم ظالمين بهذه العبادة
 الصادرة منكم عناد بعد قيام الحجة عليكم وانما كره تبكيتا لهم وتأكيد الحجّة عليهم
 واخذنا ميثاقكم ورعنا قوقكم الطور خذوا ما اتيناكم بقوة واسمعوا قد
 تقدم تفسير اخذ الميثاق ورفع الطور والامر بالسمع معناه الطاعة والقبول ليس
 المراد مجرد الادراك بحاسة السمع ومنه قولهم سمع الله من حمده اي قبل واجاب قالوا
 سمعنا اي سمعنا قولك بحاسة السمع وعصينا يعني امرنا بقلوبنا اي لانقبل ما تأمرنا
 به ويجوز ان يكون المرادوا بقولهم سمعنا ما هو معهود من تلامعهم واستعمالهم المغالطة
 في غفلة انبياءهم وذلك بان يحملوا قوله تعالى اسمعوا على معناه الحقيقي اي السماع
 بالحاسة ثم اجابوا بقولهم سمعنا اي ادركنا ذلك باسماعنا عملا بموجب ما تأمرنا
 به ولكنهم لما كانوا يعلمون ان هذا غير مراد الله عز وجل بل مراده بالامر بالسمع الامر
 بالطاعة والقبول لم يقتصر واعلى هذه المغالطة بل ضموا الى ذلك ما هو الجواب عندهم
 فقالوا وعصينا واشربوا في قلوبكم العجل بكفرهم اي تد داخل حبي في قلوبهم والحرص
 على عبادتنا كما يتداخل الصغ في الثوب وفيه تشبيه بليغ اي جعلت قلوبهم لتمكّن حب
 العجل منها كانه تشربه وانما عبر عن حب العجل بالشرب دون الاكل لان شرب الماء
 يتغلغل في الاعضاء حتى يصل الى باطنها والطعام يتجاوزه ولا يتغلغل فيها وقيل ان موسى
 امر ان يبرد العجل ويذرى في النهر وامرهم ان يشربوا منه فمن بقي في قلبه شيء من حب
 العجل ظهر سحالة الذئب على شاربه وما ابعده والاشرب مخالطة الماء للحامد شمر
 اتسع فيه حتى قيل في الالوان فهو اشرب بياضه حمرة والياء للسببية اي بسبب كفرهم

قُلْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنكُمْ تَدْعُونَنَا بِمَا نُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ وَتَكْفُرُونَ بِمَا
 وَرَاءَهُ فَإِنَّ هَذَا الصَّنْعَ وَهُوَ قَوْلُكُمْ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا فِي جَوَابِ مَا أَمَرْتُمْ بِهِ فِي كِتَابِكُمْ وَاتَّخَذَ
 عَلَيْكُمْ الْمِيثَاقَ بِهِ مَنَادُ عَلَيْكُمْ يَا بَلِغْ نَدَاءَ عِبَادِنَا مَا زَعَمْتُمْ وَكَذَلِكَ مَا وَقَعَ مِنْكُمْ مِنْ
 عِبَادَةِ الْعَجَلِ وَتَزُولُ حَبَهُ مِنْ قُلُوبِكُمْ مِثْلَ الشَّرَابِ هُوَ مِنْ أَعْظَمِ مَا يَدُلُّ عَلَى
 أَنَّكُمْ كَاذِبُونَ فِي قَوْلِكُمْ نَوْءٌ مِنْ بِنَا انْزِلْ عَلَيْنَا صَادِقُونَ فَإِنَّ زَعَمْتُمْ أَنَّ كِتَابَكُمْ الَّذِي
 أَمَرْتُمْ بِهِ هَذَا فَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِمَا تَكْتُمُونَ فِي هَذَا مِنَ التَّحَكُّمِ مَا لَا يَخْفَى أَنَّ
 كُنْتُمْ مَقْنُونِينَ بِزَعْمِكُمْ وَالْمَعْنَى لَسْتُمْ بِمُقْنُونِينَ لِأَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَأْمُرُ بِعِبَادَةِ الْعَجَلِ وَلِلْمَرَادِ
 أَبَاوَهُمْ أَيْ فَكَذَلِكَ لَسْتُمْ بِمُقْنُونِينَ بِالتَّقْوَةِ وَقَدْ كُنْتُمْ حَمِيدًا وَالْإِيمَانُ بِهَا لَا يَأْمُرُ بِكَذِبِهِ
 قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ أَيْ نَعِيمُهَا لَأَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ فِي الْحَقِيقَةِ هِيَ
 انْقِضَاءُ الدُّنْيَا وَهِيَ لِلْفَرِيقَيْنِ وَهَذَا رَدُّ عَلَيْهِمْ لِمَا ادَّعَوْا أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يَشَارِكُهُمْ
 فِي دُخُولِهَا غَيْرُهُمْ وَالزَّامُ لَهُمْ بِمَا تَبَيَّنَ بِهِ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ فِي تِلْكَ الدَّعْوَى وَأَنَّهَا صَادِرَةٌ
 مِنْهُمْ لَا عَنْ بَرَهَانٍ خَاصَّةٍ مُصَدَّرٌ كَالْعَافِيَةِ وَالْعَاقِبَةِ وَهُوَ بِمَعْنَى الْخُلُوصِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ
 لَا يَشَارِكُهُمْ فِيهَا خَيْرُهُمْ إِذَا كَانَتْ اللَّامُ فِي قَوْلِهِ مِّنْ دُونِ التَّكَاثُرِ لِلْجَنَسِ وَلَا يَشَارِكُهُمْ فِيهَا
 الْمُسْلِمُونَ إِنْ كَانَتْ اللَّامُ لِلْعَهْدِ وَهَذَا يَبْجَلُ لِقَوْلِهِمْ فِي آيَةِ الْآخِرَى وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ
 الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى وَهُوَ مُوَكَّدٌ لَهُ لِأَنَّ دُونَ تَسْتَعْمِلُ لِلِاخْتِصَاصِ يُقَالُ
 هَذَا لِي دُونَكَ أَيْ لِأَحَقِّكَ فِيهِ فَمَقْنُونُ الْمَوْتِ أَيْ فَاطْلُبُوهُ وَاسْأَلُوهُ وَإِنَّمَا أَمْرُهُمْ بِتَقْنِي
 الْمَوْتِ لِأَنَّ مَنْ اعْتَقَدَ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ كَانَ لِلْمَوْتِ أَحِبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْحَيَاةِ إِذَا سَبِيلُ
 إِلَى دُخُولِهَا أَلَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ مِنْهُمْ مَجْرَدُ دَعْوَى أَجْمَعٍ إِنْ كُنْتُمْ مُصَادِقِينَ
 فِي قَوْلِكُمْ وَدَعَاكُمْ وَلِهَذَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَلَكِنْ يُمْنُونَ أَبَدًا هُوَ ظَرْفُ زَمَانٍ يَصْدُقُ بِالْمُضِيِّ
 وَلِلْمُسْتَقْبَلِ تَقُولُ مَا فَعَلْتَ أَبَدًا ذِكْرُ السَّمِينِ وَقَالَ هُنَا لَنْ فِي الْجَمْعَةِ لِأَنَّ لَنْ أَبْلَغُ
 فِي النَّفْيِ مِنْ لَا وَدَعَاكُمْ هُنَا بِاللُّغَةِ قَاطِعَةٌ فَتَنَاسَبَ ذِكْرُ لَنْ فِيهَا وَدَعَاكُمْ فِي الْجَمْعَةِ قَاطِعَةٌ
 مُرَدُّةٌ وَهِيَ زَعْمُهُمْ أَنَّهُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَتَنَاسَبَ ذِكْرُ لَا فِيهَا بِمَا قَدْ مَتَّ أَيْدِيَهُمْ أَيْ بِمَا قَدْ مَتَّ
 مِنَ الذُّنُوبِ الَّتِي يَكُونُ فَاعِلُهَا غَيْرُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ بَلْ غَيْرُ طَامِعٍ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ فَضْلًا

عن كونها خاصة له مختصة به وانما اضاف العمل الى اليد لان اكثر جنائيات الانسان تكون من يده وقيل ان الله سبحانه صلى الله عليه وسلم عن القني ليحذر ذلك اية لنبيه صلى الله عليه وسلم والمراد بالتمني هنا هو التلطف بما يدل عليه لاجل خطورة بالقلب وميل النفس اليه فان ذلك لا يراد في مقام الحاجة ومواطن الخصومة ومواقف التقدي وفي تركهم للتمني اوصى فهم عنه معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم قد كانوا يسلكون من التجرف والتجوى على الله وعلى انبيائه بالاعاوى الباطلة في غير موطن ما قد حكاه عنهم التنزيل فلم يتركوا عادتهم هنا الا لما قد تقر عندهم من انهم اذا فعلوا ذلك القني نزل بهم الموت املاهم قد علموه اول الصفة من الله عز وجل وقد يقال قد ثبت النهي عن النبي صلى الله عليه وسلم عن قني الموت فكيف امره الله ان يامرهم بما هو منهي عنه في شريعته ويحاجب بان المراد هنا الزامهم الحجّة واقامة البرهان على بطلان دعواهم عن ابن عباس قال قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنتم في مقاتلكم صادقين فقولوا اللهم امتنا فوالذي نفسي بيده لا يقولها رجل منكم الا غصّ بريقه فمات مكانه وعنه لو ان اليهود تمنوا الماء تاولوا ومقاعدهم من النار والله عليهم بالظالمين فيه تخويف وتهديد لهم وانما خصهم بالظلم لانه اعم من الكفر لان كل كفر ظالم وليس كل ظالم كافر فلهذا كان اعم وكانوا اولي به ولتجديدهم اللام للقسم والنون للتاكيد اي والله لتجدنهم يا محمد وهذا البلغ من قوله ولن يتمنوه ابد الحرس الناس على حيوة زيادة على عدم تمنى الموت والحرس اشبه الطلب وتنكير حيوة للتخقير اي انهم احرص الناس على حقير حياة واكل لبث في الدنيا فكيف بحياة كثيرة ولبث متطاول وقال في الكشف انه اراد بالتنكير حيوة محصورة وهي الحياة المتطاوله وتبعه في ذلك الرازي والخازن في تفسيرهما ومن الذين انكروا وجه ذكرهم بعد ذكر الناس مع كونهم داخلين فيهم للدلالة على مزيد حرص المشركين من العرب ومن شاكرهم من غيرهم فمن كان احرص منهم وهم اليهود كان بالغاً في الحرص الى غاية لا يقدر قدرها وانما بلغوا في الحرص الى هذا الحد الفاضل على حرص المشركين لانهم يعلمون بما يحل بهم من العذاب في الاخرة بخلاف المشركين من العرب

ونحوهم فانهم لا يقرّون بذلك فكان حرصهم على الحياة دون حرص اليهود والاوّل ان
كان فيه خروج من الكلام في اليهود الى غيرهم من مشركي العرب لكنه ارجح لعدم استلزام
التكلف ولا ضير في استطراد ذكر حرص المشركين بعد ذكر حرص اليهود وقال الرازي
ان الثاني ارجح ليكون ذلك ابلغ في ابطال دعواهم وفي اظهار كذبهم في قولهم ان الدلالة
لنا لا غيرنا انتهى ويجاب عنه بان هذا الذي جعله مرجحاً قد افاده قوله تعالى ولتجدنهم
احرص الناس ولا يستلزم استئناف الكلام في المشركين ان لا يكونوا من جملة الناس
يَوْمَ أَحَدُهُمْ وَهُمْ الْجُوسُ أَي يَقْنِي أَحَدُهُمْ كَوَيْعَسُ أَلْفَ سَنَةٍ أَي تَعْمِيرُ أَلْفَ سَنَةٍ
وإنما خص ألف بالذكر لان العرب كانت تذكر ذلك عند ارادة المبالغة ولانها
نهاية العقود ولانها تحية الجوس فيما بينهم يقولون زي هزا رسال اي عش الف سنة
او الف نيزوزا والف محرجان فهذه تحيتهم وهذا كناية عن الكثرة فليس المراد خصوص
هذا العدد والمعنى ان اليهود احرص من الجوس الذين يقولون ذلك وما هو بمخرج
اي بمباعدة قيل هو د ارجع الى احد هم كما جرى عليه الجلال وعلى هذا يكون قوله انهم
فأعلا من خزجه وقيل هو لما حل عليه يعمر من مصدده اي وما التعمير بمخرجه ويكون قوله
انهم بل لا منه وحكي الطبري عن فرقة انها قالت هو عماد وقيل هو ضمير الشأن واليه
نحا الفارسي تبع الكوفيين وقيل ما تميمية وهو مبتدأ خبره بمخرجه على زيادة الباء
وقيل ما هي الحجازية والضمير اسمها وما بعده خبرها والاوّل ارجح وكذلك الثاني والثالث
ضعيف جدا لان العماكة لا يكون الا بين شيئين ولهذا يسمونه ضمير الفصل والرابع فيه
ان ضمير الشأن يفسر بجملة سالمة عن حرف جر كما حكاه ابن عطية عن النخاعة والزخرجة
التنمية يقال زخرجته فخرجته اي نحيته فتخفى وتباعد من العذاب من بمعنى عن
النار ان يعمّر اي لو عمر طول عمره لا ينقذه من العذاب والله بصير بما يعملون لا يخفى
عليه خافية من احوالهم قل من كان عدواً لجبريل اي بسبب نزوله بالقران المشتمل
على سبهم وتكذيبهم هذه الآية قد اجمع المفسرون على انها نزلت في اليهود قال ابن جرير
الطبري واجمع اهل التأويل جميعا ان هذه الآية نزلت جواباً على اليهود اذ زعموا ان جبريل

عدولهم وان ميكائيل ولي لهم ثم اختلفوا ما كان سبب قولهم ذلك فقال بعضهم
 انما كان سبب قيلهم ذلك من اجل مناظرة سبوت بينهم وبين رسول الله صلى الله
 امر نبوته ثم ذكر روايات في ذلك وجبريل اسم ملك وهو اعجبي فلذلك لم ينصرفوا القول
 باشتقاقه من جبروت الله بعيد لان الاشتقاق لا يكون في الاسماء العجمية وكذا قول
 من قال انه مركب تركيب الاضافة او تركيب مزج فهو حضرموت وفيه ثلث عشرة لغة
 افصحها واشهرها بزنة قنديل والضمير في قوله فانه يحتمل وجهين الاول ان يكون الله
 ويكون الضمير في قوله نزلته لجبريل اي فان الله سبحانه نزل جبريل على قلبك وفيه
 ضعف كما يفيد قوله مصدر قلما بين يديه الثاني انه لجبريل والضمير في قوله نزل
 للقران اي فان جبريل نزل القران على قلبك وخطب بالذكرا لانه موضع العقل والعلم
 وخزانة الحفظ وبيت الرب وقد قيل انه في الدماغ باذن الله اي بعلمه واداته و
 تيسيره وتسهيله وقال ابن الخطيب تفسير الاذن هنا بالامراي بامر الله اولى من
 تفسيره بالعلم لانه حقيقة في الامر مجاز في العلم ويجب الحمل على الحقيقة مما يمكن واذا كان
 نزوله باذن الله فلا وجه للعداوة وانما كان لها وجه لو كان النزول برأيه مصادقا
 لما بين يديه هو التوراة كما سلفت اوجميع الكتب المنزلة وفي هذا دليل على شرف
 جبريل وارتفاع منزلته وانه لا وجه لمعاداة اليهود له حيث كان منه ما ذكر من تنزيل
 الكتاب على قلبك ومن تنزيل الله له على قلبك وهذا وجه الربط بين الشرط و
 الجواب اي من كان معاديا لجبريل منهم فلا وجه لمعاداة له فانه لم يصد رمنه الا
 ما يوجب المحبة دون العداوة او من كان معاديا له فان سبب معاداة الله وقع منه
 ما يكرهونه من التنزيل وليس ذلك بذنب له وان كرهوه فان هذه الكراهة منهم
 له بهذا السبب ظلم وعدوان لان هذا الكتاب الذي نزل به هو مصدق لكتابتهم موقوف
 له وهدي وبشرى للمؤمنين اي في القران هداية للمؤمنين الى الاعمال الصالحة التي
 يترتب عليها الثواب وبشرى لهم بنواها اذا التوا بها وعذابا وكشدة على الكافرين ثم اتبع سبحانه
 هذا الكلام بجملة مشتقة على شرط وجزاء تتضمن الذم لمن عادى جبريل بذلك السبب والوعيد

الشديده فقال مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ الْعَدَاوَةُ مِنَ
 الْعَبْدِ هِيَ صَدُورُ الْمَعَاصِي مِنْهُ لَلَّهِ تَعَالَى وَالْبَغْضُ لَاوِيَاثُهُ وَالْعَدَاوَةُ مِنَ اللَّهِ لِلْعَبْدِ هِيَ
 تَعَذُّبُهُ بِذَنْبِهِ وَعَدَمُ التَّجَاوُزِ عَنْهُ وَالْمَغْفِرَةُ لَهُ قَالَ لِكُرْمَانِي قَدِمَ الْمَلَائِكَةُ عَلَى الرُّسُلِ كَمَا
 قَدِمَ اللَّهُ عَلَى الْجَمِيعِ لِأَنَّ عَدَاوَةَ الرُّسُلِ بِسَبَبِ نَزُولِ الْكِتَابِ وَنَزُولِهَا بِتَنْزِيلِ الْمَلَائِكَةِ
 وَتَنْزِيلُهُمْ لَهَا بِأَمْرِ اللَّهِ فَذَكَرَ اللَّهُ وَمِنْ بَعْدِهِ عَلَى هَذَا التَّرْتِيبِ إِنَّمَا خَصَّ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ
 بَعْدَ ذِكْرِ الْمَلَائِكَةِ لِقَصْدِ التَّشْرِيفِ لِهَامَا وَالِدَلَالَةِ عَلَى فَضْلِهِمَا وَأَنَّهُمَا وَإِنْ كَانَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
 فَقَدْ صَارَا بِأَعْيُنِنَا لِهَامَا مِنَ الْمَزِيَّةِ بِمَنْزِلِ جَنْسِ أَخْرَاشِفٍ مِنْ جَنْسِ الْمَلَائِكَةِ تَنْزِيلًا لِلتَّغَايُرِ لَوْصِفِيهِ مِنَ التَّغَايُرِ
 الَّذِي كَمَا ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْكَشَافِ وَقَرَّرَهُ عُلَمَاءُ الْبَيَانِ وَفِي جِبْرِيلَ عَشْرُ لُغَاتٍ ذَكَرَهَا ابْنُ جَبْرِ
 الطَّبْرِيِّ وَغَيْرُهُ وَفِي مِيكَائِيلَ سِتُّ لُغَاتٍ وَهُمَا اسْمَانِ أَجْمِيَانِ قِيلَ مَعْنَاهُمَا عِبَادُ اللَّهِ لِأَنَّ
 جِبْرَ وَمِيكَ بِالسَّرْيَانِيَةِ هُوَ الْعَبْدُ وَالْأَيْلِ هُوَ اللَّهُ وَالْعَرَبُ إِذَا نَطَقَتْ بِالْجَمْعِ تَسَاهَلَتْ فِيهِ
 وَقَالَ ابْنُ جَنِّي خَلَطَتْ فِيهِ وَالْأَوَّلَى مَا ذَكَرْنَاهُ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ فَأَمَّا عَدَاوَتُهُمْ لِلَّهِ
 فَأَنَّهَا لَا تَضُرُّهُ وَلَا تَقْتُرُ وَعَدَاوَتُهُ لَهُمْ تَوْدِيهِمْ إِلَى الْعَذَابِ الْأَلِيمِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا ضَرَرَ أَكْثَرُ
 مِنْهُ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ أَيْ عِلَامَاتٍ وَاضِحَاتٍ حَالَةً عَلَى مَعَانِيهَا
 وَعَلَى كَوْنِهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَحَالَةً عَلَى نُبُوتِكَ مَفْصَلَاتٍ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَالْحُدُودِ وَالْأَحْكَامِ
 وَمَا يَكْفُرُ بِهَا أَيْ مَا يَحْدُ بِهَذِهِ الْآيَاتِ إِلَّا الْفَاسِقُونَ أَيْ الْخَارِجُونَ عَنْ طَاعَتِنَا وَمَا
 أَمْرُ أَبِيهِ وَالظَّاهِرَانِ الْمُرَادِ جَنْسَ الْفَاسِقِينَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ الْيَهُودَ لِأَنَّ الْكَلَامَ مَعَهُمْ
 وَالْأَوَّلَ أَفْلَى لِأَنَّهُمْ دَاخِلُونَ فِيهِ دَخُولًا أَوَّلِيًّا أَوْ كَلِمًا عَاهِدًا وَعَهْدًا اسْتَفْهَامِ انْتِكَارِ
 نَبْدِهِ فَرِيقٌ أَصْلُ النَّبْدِ الطَّرْحُ وَالْإِلْقَاءُ وَمِنْهُ سَمِيَ الْقَيْطُ مِنْبُذًا وَمِنْهُ سَمِيَ النَّبِيذُ وَهُوَ
 التَّمْرُ وَالزَّبِيبُ إِذَا طَرَحَ فِي الْمَاءِ وَهُوَ حَقِيقَةٌ فِي الْأَجْرَامِ وَاسْنَادُهُ إِلَى الْعَهْدِ حَاجَزٌ عَنْهُمْ يَعْنِي
 الْيَهُودَ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ يَعْنِي كَفَرُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِنَقْضِ الْعَهْدِ وَفَرِيقٌ مِنْهُمْ بِالْمُحَدِّثِ
 الْحَقِّ وَالْمَعْنَى عَلَى انْتِكَارِ اللَّيَاقَةِ وَالْمُنَاسِبَةِ أَيْ لَا يَنْبَغِي مِنْهُمْ نَبْدُ الْعَهْدِ كَمَا عَقِدُوهُ وَلَكِنَّمَا
 جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَعْنِي مُحَمَّدٌ أَصْلُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْهَ وَسَلَّمُ هَذَا الشَّنْعُ عَلَيْهِمْ
 مِمَّا قَبْلَهُ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ أَيْ بَصِيحَةُ التَّوْرَةِ وَإِنَّ التَّوْرَةَ بَشَّرَتْ بِنُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّيْ

فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم كان مجرد مبعثه مصداقاً للتوراة فانفتحت التوراة والقرآن نبيك
 قريش من الذين أوثوا الكتاب اي اليهود كتاب الله اي التوراة فمما وافقة القرآن
 لها واخذوا بكتاب اصف وسحرها روت وما روت فلم يوافق القرآن او لانهم لما
 كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم انزل عليه بعد ان اخذ الله عليهم في التوراة الايمان به وتصديقه
 واتباعه وبين لهم صفة كان ذلك منهم نبذ التوراة ونقضها لها ورفضها لما فيها وعجز
 ان يباد بالكتاب هنا القرآن اي لما جاءهم رسول من عند الله مصداق لما معهم
 من التوراة نبذوا كتاب الله الذي جاء به هذا الرسول والاول اولى لان النبذ لا يكون
 الا بعد التمسك والقبول ولم يتمسكوا بالقرآن ورأى ظهورهم هذا مثل يضرب لمن
 يستخف بالشئ فلا يعمل به تقول العرب اجعل هذا خلف ظهرك ودبر اذنك وقوتك
 اي اتركه واعرض عنه كأنهم لا يعملون انهم نبذوا كتاب الله ورفضوه عن علم به و
 ومعرفة وهم علماء اليهود وحملهم على ذلك عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا قليلاً واتبعوا
 عطف على نبذ ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان يعني اليهود والتلاوة القراءة
 قال الزجاج على عهد سليمان وقيل المعنى في زمن ملكه وقيل في قصصه وصفاته و
 اخباره قال الفراء تصلح على وفي في هذا الموضع والاول اظهر وقيل يضمن تنلو معقول
 اي تقول على ملك سليمان وهذا اول فان التجوز في الافعال اولى من التجوز في الحروف
 وقد كانوا يظنون ان هذا هو علم سليمان وانه يستبزه ويقول به فتردا الله ذلك
 عليهم وقال وما كفر سليمان يعني بالسحر ولم يعمل به وسليمان علم اعجب فلذلك
 لم ينصرف وقال ابو البقاء فيه العجمة والتعريف والالف والنون وهذا انما
 يثبت اذا دخله الاشتقاق والتصريف وقد تقدم انما لا يدخلان في الاسماء العجمية
 وفيه تنزيه سليمان عن السحر ولم يتقدم ان احد انسب سليمان الى الكفر ولكن لما نسبته
 اليهود الى السحر صار بمنزلة من نسبته الى الكفر لان السحر يوجب ذلك وقالوا ان سليمان
 ملك الناس بالسحر ولهذا ثبت الله سبحانه كفر الشياطين فقال ولكن الشياطين كفروا
 اي بتعليمهم عن ابن عباس قال ان الشياطين كانوا يسترقون السمع من السماء فاذا سمع

احد هم بكلمة حق كذب معها الف كذبة فاشترتها قلوب الناس واتخذوها دواوين
فاطلع الله على ذلك سليمان بن داود فاخذها فدفعها تحت الكرسي فلما مات سليمان
قام شيطان بالطريق فقال الا اذكركم على كثر سليمان الذي لا كثر لاحد مثل كثره
المنع قالوا نعم فاخرجوه فاذا هو سحر فتناسختها الامم وانزل الله عذر سليمان فيما قالوا
من السحر فقالوا اتبعوا الآية اخرجوا الحاكم وصحبه واخرج النساء وابن ابي حاتم عنه قال
كان اصف كاتب سليمان وكان يعلم الاسم اعظم وكان يكتب كل شيء يا سليمان
ويدفعه تحت كرسيه فلما مات سليمان اخرجته الشياطين فكتبوا بين كل سطرين
سحرا وكفرا وقالوا هذا الذي كان سليمان يعمل به فاكثر جهال الناس وسبوه ووقف
علماءهم فلم ينزل جهالهم يسبونه حتى انزل الله على محمد صلعم واتبعوا الآية يُعَلِّقُونَ التَّائِبَ
السَّحَرَةَ هو ما يفعله الساحر من الحيل والتخييلات التي يحصل بسببها للمسيح ما يحصل
من الخواطر الفاسدة الشبيهة بما يقع لمن يرى السراب فيظنه ماء وما يظنه راكب
السفينة والدابة من ان الجبال تسير وهو مشتق من سحر الصبي اذا خذعته و
قيل اصله الخفافا ان الساحر يفعله خفية وقيل اصله الصوف لان السحر مصروف عن
جهته وقيل اصله الاستحالة لان من سحر استمالك وقال الجوهري السحر الاخذة و
كل ما لطف ما خذه ودق فهو سحر والساحر العالم وقال الغزالي السحر نوع يستفاد من
العلم بنحو اص الجواهر وبأموال حسابية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الحواس هيكل
على صورة الشخص المسحور ويترصد له وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات
يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها الى الاستغاثة بالشياطين
وتحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله العادة احوال غريبة في الشخص المسحور انتهى و
قد اختلف هل له حقيقة ام لا فذهب المعتزلة وابو حنيفة الى انه خدع لا اصل له
ولا حقيقة وذهب من عداهم الى ان له حقيقة مؤثرة وقد صح ان النبي صلعم سحر سحرة
ابيد بن الاعصم اليهودي حتى كان ينجل اليه انه يأتي الشيء ولم يكن قد اتاه ثم شفاه الله
سبحانه والكلام في ذلك يطول وعد رسول الله صلعم السحر من الكبار وثناؤه بالشرك

كما في الصحيحين واي ويعلمون الناس ما أنزل على الملكين وقيل واتبعوا ما أنزل على
 الملكين وهذا النوع اقوي من السحر والتغاير بالحقيقة لا بالاعتبار قال السدي هذا
 سحر اخر خاص به فان كلام الملاذكة فيما بينهم اذا علموا لانس فصنع وعمل به كان سحرا
 بيكابل اي في بابل وهو لا ينصرف للعجمة والعلمية فانها اسم ارض او بلد في سواد العراق
 وان شئت قلت للتأنيث والعلمية سميت بذلك لتبليبل السنة الخلاق بها والبليولة
 التفرقة هاروت وماروت بدل من الشياطين في قوله ولكن الشياطين كفروا
 ذكر هذا ابن جرير وقال فان قال لنا القائل وكيف وجه تقديم ذلك قيل وجرت فائدة
 ان يقال واتبعوا ما تنزل الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان وما أنزل الله
 على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر بيكابل هاروت وماروت
 فيكون معنيًا بالملكين جبريل وميكائيل لان سحرة اليهود فيما ذكر كانت تزعم ان
 الله انزل السحر على لسان جبريل وميكائيل الى سليمان بن داود فاكد بهم الله بذلك
 اخبرني به صلى الله عليه واله وسلم ان جبريل وميكائيل لم ينزلوا بسحر وبراء سليمان متما
 فخلوه من السحر واخبرهم ان السحر من عمل الشياطين وانها تعلم الناس ذلك بيكابل و
 ان الذي يعلمونهم ذلك رجلان احدهما هاروت والاخر ماروت فيكون هاروت
 وماروت على هذا التأويل ترجمة عن الناس ورواها عليهم انتهى وقال القرطبي في
 تفسيره بعد ان حكى معنى هذا الكلام ورجح ان هاروت وماروت بدل من الشياطين
 ما لفظه هذا اولى ما حملت عليه الآية واصح ما قيل فيها ولا يلتفت الى سواه فالسحر
 استخراج الشياطين للطافة جوهرهم ودقة افهامهم واكثر ما يتعاطاه من الانس للنساء
 وخاصة في حال طمتهن قال الله ومن شر النفاثات في العقد ثم قال ان قيل كيف يكون
 اثناك بدل من جمع والبدل انما يكون على حد المبدل ثم اجاب عن ذلك بان الاثنين
 قد يطلق عليهما الجمع وانما خصا بالذكور دون غيرهما التمردهما ويؤيد هذا انه قرأ ابن
 عباس والضحك والحسن الملكين بكسر اللام ولعل وجه الجزم بهذا التأويل مع بعده
 وانه لا موجب لهذا التعسف المخالف لما هو الظاهر فان الله سبحانه ان يمتحن عباده

بما شاء كما اتحن بنهر طالوت ولهذا يقول الملكان انما نحن فتنه قال ابن جرير وذهب
كثير من السلف الى انهما كانا ملكين من السماء وانهما انزلا الى الارض فكان من امرهما
ما كان وكان عبد الرحمن بن ابيز يقرها وما انزل على الملكين داود وسليمان و
قال الضحاك هما عجمان من اهل بابل وبابل قيل هي العراق بارض الكوفة وقيل نهاوند
وقيل نصيبين وقيل المغرب وهاروت وماروت اسمان اعجميان لا ينص فان وهما
سريانيان ويجمعان على هواريت ومواريت وهواريه ومواريه وليس من زعم اشتقاقهما
من الهرت والمرت وهو الكسر بحسب عدم انصرافهما الى ما كانا مشتقين كما ذكره انصاري
اخرج البيهقي في شعب الايمان من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الملككة على الدنيا فرأت بني ادم يعصون فقالت يا رب ما الجهل هؤلاء وما اقل معرفة
هؤلاء بعظمتك فقال الله لو كنتم في مسلاتهم لعصيتوني قالوا كيف يكون هذا ونحن
نسبح بحمدك ونقدس لك قال فاختاروا منكم ملكين فاختاروا هاروت وماروت
ثم اهبطا الى الارض وركبت فيهما شهوات بني ادم ومثلت لهما امرأة فما عصما حتى
واقعا المعصية فقال الله اختارا عذاب الدنيا او عذاب الاخرة فنظر احدهما صاحبه
قال ما تقول قال اقول ان عذاب الدنيا منقطع وان عذاب الاخرة لا ينقطع فاختارا
عذاب الدنيا فهما اللذان ذكر الله في كتابه وما انزل على الملكين الاية وقد رويت هذه
القصة عن ابن عمر بالفاظ وفي بعضها انه يروي ذلك ابن عمر عن كعب الاحبار كما اخرج
جماعة من اهل الاثر واخرج الحاكم وصححه عن علي بن ابي طالب ان هذه الزهرة تسميها
العرب الزهرة والهم انا هيد قال ابن كثير وهذا الاسناد رجاله ثقات وهو غريب جدا
وعن ابن عباس الزهرة امرأة واخرج عبد الرزاق وعبيد بن حميد عنه ان المرأة التي فن
بها الملكان مسخت فهذه هي الكوكبة الحمراء يعني الزهرة واخرج ابن المنذر وابن ابي حاتم
والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عنه فذكر قصة طويلة وفيها التصريح بان الملكين
شربا الخمر وزنيا بالمرأة وقتلاها وعن ابن مسعود قال انها انزلت اليهما الزهرة في صورة
امرأة وانما وقع في الخطيئة وقد روي في هذا الباب قصص طويلة روايات مختلفة

استوفاهما السيوطي في الدر المنثور وذكر ابن كثير في تفسيره بعضهما ثم قال وقد روي
 في قصة هاروت وماروت عن جماعة من التابعين كجهاهد والسدي والحسن
 وقتادة وابي العاكية وغيرهم وقصها خلق من المفسرين من المتقدمين وللتأخرين و
 حاصلها راجع في تفصيلها الى اخبار بني اسرائيل اذ ليس فيها حديث مرفوع متصل
 الا سناد الى الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى وظاهر سياق
 القرآن اجمال القصة من غير بسط ولا اطناب فيها فحقن نؤمن بما ورد في القرآن على
 ما اراده الله تعالى والله تعالى اعلم انتهى وقال ابو السعود هذا مما لا يعلق عليه ما ان يدارع
 رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لادلة العقل والنقل انتهى ومثله في الخازن و
 نحوه في الظهير وهذا القول يقتضيان هذه القصة غير صحيحة وانها لم تثبت بنقل معتبر تتبع
 ابو السعود في ذلك البيضاوي التابع في ذلك للفخر الرازي والسعد التفتازاني وغيرهما
 ممن اطال في ردّها لكن قال الشيخ زكريا الانصاري الحق ما افاده شيخنا حافظ عصره
 الشهاب بن حجران لها طرقات تفيد العلم بصحتها فقد رواها مرفوعة الامام احمد بن حنبل
 والبيهقي وغيرهم وموقوفة على علي وابن مسعود وابن عباس وغيرهم باسناد صحيحة و
 البيضاوي لما استبعد هذا المنقول ولم يطلع عليه قال انه يحكي عن اليهود ولعله من مؤيد
 الاولين ذكره الخطيب قد اطنب الشيخ ابن حجر المكي في جواب الرازي واستبعاد هذه القصة
 في كتابه الزواجر بما لا مزيد عليه وقال القرطبي بعد سياق بعض تلك قلنا هذا كله
 ضعيف وبعيد عن ابن عمر وغيره لا يصح منه شيء فانه قول تدفعه الاصول في الملازمة
 الذين هم امناء الله على وحيه وسفراءه الى رسله لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما
 يؤمرون ثم ذكر ما معناه ان العقل يحجز وقوع ذلك منهم لكن وقوع هذا كما لا يدرك
 الابا السمع ولم يصح انتهى واقول هذا محرج استبعاد وقد ورد الكتاب العزيز في هذا الموضع
 بما تراه ولا وجه لاخراج عن ظاهره بهذه التكلفات وما ذكره من ان الاصول تدفع ذلك
 فعلى فرض وجود هذه الاصول فهي مخصصة بما وقع في هذه القصة ولا وجه لمنع التخصيص
 وقد كان ابليس بتلك المنزلة العظيمة وصار اشر البرية واكفر العالمين وما يعلى ان

ابي هاروت وماروت او الملكان والاول اولى قال الزجاج تعليم انذار من السحر لا تعليم
 دعاء اليه قال وهو الذي عليه اكثر اهل اللغة والنظر ومعناه انهما يعلمان على النهي فيقول
 لهم لا تفعلوا كذا وقد قيل ان قوله يعلمان من الاعلام لا من التعليم وقد جاء في كلام
 العرب تعلم بمعنى اعلم كما حكاها ابن الانباري وابن الاعرابي وهو كثير في اشعارهم
 حتى يقولوا اي الا ان ينصحاها ولا او ان يقولوا انما نحن فتنه هو على ظاهره اي ابتلاء
 واختبار من الله لعباده ومحنة وقيل انه استهزاء منهما لانهما انما يقولانه لمن قد
 تحقق اضلاله والاول اولى والمعنى انما نحن ابتلاء فمن عمل بما تعلم منا واعتقد حقيقته
 كفر ومن توفى عن العمل به واتخذ ذريعة للاتقاء عن الاعتراض بمثله بقى على الايمان
 فلا تكفر باعتقاده حقيقته وجواز العمل به قاله ابو السعود واخرج البزار باسناد صحيح
 والحاكم وصححه عن ابن مسعود من اتى كاهنا او ساحرا وصدقه بما يقول فقد كفر بما
 انزل على محمد واخرج البزار عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلعم من تطير
 او تطير له او تكهن او تكهن له او سحر او سحر له ومن عقد عقدة ومن اتى كاهنا فصدقه
 بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد واخرج عبد الرزاق عن صفوان بن سليم قال قال
 رسول الله صلعم من تعلم شيئا من السحر قليلا او كثيرا كان اخر عهده من الله ووفى له
 فلا تكفر بالبعث انذار واعظم تخذيري ان هذا ذنب يكون من فعله كافرا فلا تكفر
 فيه دليل على ان تعلم السحر كفر وظاهرة عدم الفرق بين المعتقد وغير المعتقد وبين من تعلمه
 ليكون ساحرا ومن تعلمه ليقدر على دفعه وبه قال احمد فيتعلمون منه ما يعني من
 الملكين ما يفرقون به بين امر ووجه اي سحر يكون سببا في التفريق بينهما كما قلوه
 والتحصيل والنكت في العقد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده البغضاء والنشوة والخلا
 بين الزوجين ابتلاء من الله تعالى وفي اسناد التفريق الى السحرة وجعل السحر سببا لذلك
 دليل على ان السحر تأثير في القلوب بالحب والبغض والجمع والفرقة والقرب والبعد
 وقد ذهب طائفة من العلماء الى ان الساحر لا يقدر على اكثر مما اخبر الله به من التفرقة
 لان الله خكر ذلك في معرض الذم للسحر وبين ما هو الغاية في تعليمه فلو كان يقدر على اكثر

من ذلك لذكره وقالت طائفة أخرى ان ذلك خرج مخرج الاغلب وان الساحر يقدر على غير ذلك المنصوص عليه وقيل ليس للسحر تأثير في نفسه اصلا لقوله تعالى وما هم بضارين به من احد الا باذن الله والحق انه لا تنافي بين القولين المذكورين فان المستفاد من جميع ذلك ان للسحر تأثيرا في نفسه وحقيقة ثابتة ولم يخالف في ذلك الا المعتزلة و**ابو حنيفة** كما تقدم وهذا الاستثناء مفرغ من اعم الاحوال ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم يعني السحر لانهم يقصدون به العمل اولان العلم يجبر الى العمل غالبا وفيه تصريح بان السحر لا يعود على صاحبه بفائدة ولا يجلب اليه منفعة بل هو ضرر محض وخسران صرف ونشرحت قال ابو السعود فيه ان الاجتناب عما لا تنفع من غوائله خير كنفع الفلسفة التي لا يؤمن ان تجر الى الغواية انتهى ولقد علموا يعني اليهود كمن اشتراه اي اختار السحر والمراد بالشراء هنا الاستبدال اي من استبدل ما يتلو الشياطين ماله في الاخرة من خلقي امين نصيب كما عند اهل اللغة كما قال الزجاج وكيش ما شرفا به انفسهم اي باعوها وقد اثبت لهم العلم في قوله ولقد علموا ونفاه عنهم في قوله لو كانوا يعلمون واختلفوا في توجيه ذلك فقال قطرب الاخفش ان المراد بقوله ولقد علموا الشياطين والمراد بقوله لو كانوا يعلمون الانس وقال الزجاج ان الاول للملكين وان كان بصيغة الجمع فهو مثل قولهم الزيدان قاموا والثاني المراد به علماء اليهود وانما قال لو كانوا يعلمون لانهم تركوا العمل بعلمهم وكوأنهم آمنوا اي اليهود بالنبي صلى الله عليه وآله وما جاء به من القران واتقوا ما وقعوا فيه من السحر والكفر **مَثُوبَةٌ** مَنْ عِنْدَ اللَّهِ اي لكان ثواب الله اياهم خيرا لهم يعني هذا الثواب والمثوبة وزنها مفعولة قاله الواحدي او مفعلة مكشورة ومثوبة وكان من حقها الاعلال فيقال مثابة كقالة الانهم صحوها قاله السمين لو كانوا يعلمون ذلك هو ما للدلالة على انه لا علم لهم اول تنزيل علمهم مع عدم العمل منزلة العدم يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعينا اي راقبنا واحفظنا ويجوز ان يكون من ارعنا سمعنا اي فرعه لكل منا ووجه النهي عن ذلك ان هذا اللفظ كان بلسان اليهود سباقيل انه في لغتهم بمعنى اسمع لا سمعت وقيل غير ذلك فلما سمعوا المسلمين يقولون للنبي صلى الله عليه وآله راعنا طلبا منه ان يراعيهم من المراجعة

اغتصموا العريضة وكانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم انهم يريدون المعنى العربي
 مبطنين، انهم يقصدون السب الذي هو معنى هذا اللفظ في لغتهم وفي خلافه ليل علم،
 انه ينبغي تجنب الالفاظ المخجلة للسب والنقص وان لم يقصد المتكلم بها هذا المعنى المفيد
 للشتم سد الذريعة ودفع الوسيلة وقطع المأدبة المفسدة والتطرق اليه ثم امرهم
 الله بان يخاطبوا النبي صلى الله عليه وسلم بما لا يحتل النقص ولا يصلح للتعريض فقال وَقُولُوا انظُرْنَا
 اي اقبل علينا وانظر الينا وهو من باب الحذف ولا يصلح وقيل معناه انتظرونا وتأن
 بنا وقرء الاعمش انظُرْنَا بمعنى اخرنا وامهلنا حتى نفهم عنك وامرهم بعد هذا النهي و
 الامر بامر اخر وهو قوله وَأَسْمَعُوا اي اسمعوا ما امرتم به ونهيتهم عنه معناه اطيعوا الله في
 تراو خطاب النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اللفظ وخاطبوه بما امرتم به ولا تخاطبوه بما يسر اليهود بل
 تخيروا الخطاب صلى الله عليه وسلم من الالفاظ احسنها ومن المعاني ادقها ويحتمل ان يكون معناه
 اسمعوا ما يخاطبكم به الرسول من الشرع حتى يحصل لكم المطلوب بدون طلب المراجعة
 قال ابن جرير والصواب من القول عندنا في ذلك ان الله نهي المؤمنين ان يقولوا للنبيه
 صلى الله عليه وسلم راعنا لانها كلمة كرهاها الله ان يقولوها للنبيه صلى الله عليه وسلم نظير الذي ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال لا تقولوا للعب الكرم ولكن قولوا المحبة ولا تقولوا عبيدي ولكن قولوا فتاى وما
 اشبه ذلك ثم توعد اليهود بقوله وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ويحتمل ان يكون وعيد اشاملا
 لجنس الكفرة ما يؤذ الذين كفروا من اهل الكتاب ولا المشركين ان يترسل
عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِّنْ دَرِكُمْ فيه بيان شدة عداوة الكفار للمسلمين حيث لا يودون
 انزال الخير عليهم من الله سبحانه وقد قيل بان الخير الوحي وقيل غير ذلك والظاهر انهم
 لا يودون ان ينزل على المسلمين اي خير كما فهو لا يختص بنوع معين كما يفيد وقوع هذه
 النكرة في سياق النفي وتأكيد العموم بدخول من المزيادة عليها وان كان بعض انواع
 الخير اعظم من بعض فذلك لا يوجب التخصيص والله يختص برحمته اي يميز من يشاء
 تميزه والرحمة قيل هي القرآن والاسلام وقيل النبوة وقيل جنس الرحمة من غير تعيين
 كما يفيد ذلك الاضافة الى ضميره تعالى وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ فكيف لا يودون التخصيص

برحمته من يشاء من عباده وكل خير ناله عباده في دينهم ودنياهم فانه منه ابتداء
وتفضلا عليهم من غير استحقاق احد منهم لذلك بل له الفضل والمنة على خلقه
نسخ من آية كلام مستأنف قاله ابو السعود وقال الجسيم يعطف لشدة انتباهه بما قبله
والنسخ في كلام العرب على وجهين احدهما النقل كنقل كتاب من اخر وعلى هذا يكون
القرآن كله منسوخا اعني من اللوح المحفوظ ولا مدخل لهذا المعنى في هذه الآية ومنه
انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون اي فامر بنسخه الثاني لا بطلان ولا إزالة وهو المقصود
هنا وهذا القسم الثاني ينقسم الى قسمين عند اهل اللغة احدهما ابطال الشيء وزواله
واقامة اخر مقامه ومنه نسخت الشمس الظل اذا ذهبت وحلت محله وهو معنى
قوله ما ننسخ من آية وفي صحيح مسلم لم تكن نبوة قط الا تناسخت اي تحولت من حال
الى حال والثاني ازالة الشيء دون ان يقوم مقامه اخر كقولهم نسخت الريح الاثر ومن
هذا المعنى فينسخ الله ما يلقي الشيطان اي يزيله وروي عن ابي عبيد ان هذا قد
كان يقع في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت تنزل عليه السورة فترفع فلا تنسى ولا تكتب
ومنه ما روي عن ابي عايشة ان سورة الاحزاب كانت تعدل سورة البقرة في الطول
قال ابن فارس النسخ نسخ الكتاب والنسخ ان يزيل امر كان من قبل يعمل به ثم ينسخه
بجاءت غير كالأية تنزل بما من ثم تنسخ باخرى وكل شيء خلف شيئا فقد انتسخه يقال
نسخت الشيب الشباب وتناسخ الورثة ان تموت ورثة بعد ورثة واصل الميراث قائم
وكذا تناسخ الازمنة والقرون وقال ابن جرير معنى ما ننسخ ما ننقل من حكم آية الى غير
فنبذ له ونغيره وذلك ان يحول الحلال حراما والحرام حلالا والمباح محظورا والمحظور
مباحا ولا يكون ذلك الا في الامر والنهي والحظر والاطلاق والمنع والاباحة فاما الاخبار
فلا يكون فيها نسخ ولا منسوخ واصل النسخ من نسخ الكتاب وهو نقله من نسخة الى اخرى
فذلك معنى نسخ الحكم الى غيره انما هو تحويله الى غيره وسوى نسخ حكمها او خطها اذ هي في
كلتي حالتها منسوخة انتهى وقد جعل علماء الاصول مباحث النسخ من جملة مقاصد ذلك
الفرد فلا يتطول بذكره بل نخيل من اراد الاستيفاء عليه على كتابنا حصول المأمول من علم

الاصول فلا يرجع اليه وقد اتفق اهل الاسلام على ثبوته سلفاً وخلفاً وهو جائز عقلاً
 وواقع سمعاً لم يخالف في ذلك احد الا من لا يعتد بخلافه ولا يوبه بقوله وقد اشتم
 عن اليهود اقسامهم الله انكاره وهم محجوجون بما في التوبة فان الله قال لنوح عليه السلام
 عند خروجه من السفينة اني قد جعلت كل حابة ما كلالك ولذريتك واطلعت
 ذلك لكم كنيات العشب ما خلا الدم فلا تأكلوه ثم قد حرم على موسى وعلى بني اسرائيل
 كثير من الحيوان وثبت في التوراة ان ادم كان يزوج الاخ من الاخت وقد حرم الله
 ذلك على موسى عليه السلام وعلى غيره وثبت فيها ان ابراهيم عليه السلام امر
 بذبح ابنه ثم قال الله له لا تدفعه وان موسى عليه السلام امر بني اسرائيل ان يقتلوا
 من عبد منهم العجل ثم امرهم برفع السيف عنهم وحرم عليهم العمل يوم السبت لم
 يحرمه على من كان قبلهم ونحو هذا كثير في التوراة الموجودة بايديهم والقرآن
 الكريم نسخ جميع الشرائع والكتب القديمة كالنورانية والانجيل وغيرها ونسخ الآية
 بيان انتهاء التعبد بقرايتها او بالحكم المستفاد منها او بالجميعا وانساؤها اذها
 من القلوب او نسيها بفتح النون والسين والهمز ومعنى هذه القراءة تؤخرها عن النسي
 من قولهم نسأت هذا الامر اذا اخرته قال ابن فارس ويقولون نسأ الله في اجلك
 وانسأ الله اجلك وقد انتسأ القوم اذا تاخروا وتباعدوا ونسأتم انا اي اخرتهم
 وقيل معناه تؤخر نسخ لفظها اي نتركه في ام الكتاب فلا يكون وقيل نذهبها
 عنكم لا نفى ولا تذكرة وقرئ نسيها بضم النون من النسيان الذي بمعنى الترك اي نتركها
 فلا نبذلها ولا ننسخها ومنه قوله تعالى نسوا الله فنسيهم اي تركوا عبادته فتركهم
 في العذاب وحكى الازهري ان معناه نام بتركها يقال انسيت الشيء اي امرته بتركه
 ونسيته تركته وقال الزجاج ان القراءة بضم النون لا يتوجه فيها معنى الترك لا يقال
 انسى بمعنى ترك قال وما روي عن ابن عباس او نسيها اي نتركها لا نبذلها فلا يصح
 الذي عليه اكثر اهل اللغة والنظران معنى او نسيها بفتح لكم تركها من نسي اذا ترك ثم تعد
 وقد ثبت في البخاري وغيره عن انس ان الله انزل في الذين قتلوا في بدر معونة ان بلغوا

قَوْمَنَا ان قد لقينا ربنا فوضي عنا وارضانا ثم نسخ وهكذا ثبت في مسلم وغيره عن ابي موسى
 قال كنا نقرأ سورة تشبهها في الطول والشدة براءة فانسيها غيراني حفظت منها لو كان
 لابن ادم واديان من مال لا يتغى واديان لكان ولا يملأ جوفه الا التراب وكنا نقرأ سورة
 تشبهها باحدى المسبحات اولها سبح لله ما في السموات فانسيناها غيراني حفظت منها
 يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون فتكتب شهادة في اعناقكم فتسألوا عنها
 يوم القيمة وقد روي مثل هذا من طريق جماعة من الصحابة ومنه آية الرجم كما رواه
 عبد الرزاق واحمد وابن حبان عن عمر بن الخطاب تَحَذِرُ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا اي نأت بما هو النفع
 للناس منها في العاجل والاجل او في احدهما او بما هو مماثل لها من غير زيادة ورجع
 ذلك الى اعمال النظر في المنسوخ والناسخ فقد يكون الناسخ اخف فيكون انفع لهم في
 العاجل وقد يكون اثقل وثوابه اكثر فيكون انفع في الاجل وقد يستويان فتحصل المائدة
 وقال الشافعي في الكتاب لا ينسخ بالسنة المتواترة واستدل بهذه الآية وليس بصحيح والحق
 جواز نسخ الكتاب بالسنة والكلام في هذا معروف في اصول الفقه فان شئت الاطلاع
 عليه فارجع الى كتابنا حصول المأمول أَلَمْ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ هذه الآية
 تفيد ان النسخ من مقدوراته وان انكاره انكار للقدرة الالهية والخطاب للنبي صلى
 والمراد هو وامته وفيه دليل جواز النسخ والاستفهام للتقرير وهكذا قوله أَلَمْ تَعْلَمُ أَنَّ
اللَّهُ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ اي له التصرف فيما بالايجاد والاختراع ونفوخ الامم
 في جميع مخلوقاته فهو اعلم بمصلح عباده وما فيه النفع لهم من احكامه التي تعبد هم بها
 وشرعها لهم وقد يختلف ذلك باختلاف الاحوال والازمنة والاشخاص وهذا وان
 كان خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم لكنه فيه تكذيب لليهود والمنكرين للنسخ وما لكم من دون الله
 مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ بينهما عموم وخصوص من وجه فان الولي قد يضعف عن النصرة
 والنصير قد يكون اجنبيا عن المنصور وفيه اشارة الى تعلق الخطابين السابقين بالامة
 ايضا وهذا صنع من لا ولي لهم غيره ولا نصير سواه فعليهم ان يتلقوا بالقبول الاحتشام
 والتعظيم والاجلال أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلْتُمْ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ام

بمعنى بل وفي هذا توبيخ وتقريع اي سؤالا مثل ما سئل موسى حيث سأله ان يريهم الله
 جهره الى غير ذلك وسألوا محمدا صلعم ان يأتي بالله والملائكة قبيلا ورويت في سبب ذلك
 هذه الآية روايات لا تطول بذكرها ومن يتبدل الكفر بالإيمان اي يستبدل
 ويأخذ به بدله بترك النظر في الآيات البينات واقتراح غيرها والباء للعوض كما
 استظهره السفاقي لا للسبب كما قال به ابو البقا قيل خطاب للمؤمنين اعلمهم ان
 اليهود اهل غش وحسد فقد ضل سواك السبيل من اضافة الصفة الى الموصوف
 اي الطريق للمستوي اي المعتدل اي الحق ومعنى ضل اخطأ وسواء هو الوسط من كل
 شيء قاله ابو عبيدة ومنه قوله تعالى في سواء الجحيم وقال الفراء السواء القصد افي هب
 عن قصد الطريق وسمته اي طريق طاعة الله ودكثير من اهل الكتاب اي قمني
 كثير من اليهود فيه اخبار المسلمين بجرص اليهود على فتنهم وردهم عن الاسلام و
 التشكيك عليهم في دينهم لو مصدر يتردد ونكرم من بعد ايمانكم كفارا حسدا
 من عند انفسهم يحتمل ان يتعلق بقوله وداي واذلك من عند انفسهم ويحتمل
 ان يتعلق بقوله حسدا اي حسدا ناشيا من عند انفسهم وهو علة لقوله ودالحسنة
 تميز والنعمة الانسان من بعد ما تبين لهم الحق يعني في التوبة ان قول محمد صلعم
 ودينه حق لا يشكون فيه فكفروا به بغيا وحسدا فاعفوا واصححوا والعفو ترك
 المواخذة بالذنب والصفر ازالة اثره من النفس صفحت عن فلان اذا عرضت عن ذنبه
 وقد ضربت عنه صفحا اذا عرضت عنه وقيل هما متقاربان والعطف على هذا التأكيد
 وحسنه تغاير اللفظين وفيه الترغيب في ذلك والا رشاد اليه وقد نسخ ذلك بالامس
 بالقتال قاله ابو عبيدة حتى يأتي الله بامر اي افعلوا ذلك الى ان يأتي اليكم الامر من الله
 سبحانه في شأنهم بما يختاره ويشاء فانه قضى به في سابق علمه وهو قتل من قتل منهم
 واجلاء من اجله وضرب الجزية على من ضربت عليه والسلام على من اسلم ان
 الله على كل شيء قدير فيه وعيد وتهديد لهم عظيم واقيموا الصلوة واتوا الزكاة
 وما تقدر من انفسكم من خير حث من الله سبحانه لهم على الاشتغال بما ينفعهم

ويعود عليهم بالمصلحة من اقامة الصلوة وايتاء الزكاة وتقديم الخير الذي يتأبون عليه حتى يمكن الله لهم وينصرهم على المخالفين لهم تجدد و عند الله يعني ثوابه واجرا حتى التمرة واللحمة مثل احدى ان الله بما تعملون بصير لا يخفى عليه شيء من قليل الاعمال وكثيرها وفيه ترغيب في الطاعات واعمال البر وزجر عن المعاصي وقالوا اي اهل الكتاب من اليهود والنصارى لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى قال الفراء يعني ان يكون هودا بمعنى يهوديا وان يكون جمع هائد والنصارى جمع نصران او نصري والمراد يهود المدينة ونصارى بخران وقد مت اليهود على النصارى لفظا لتقدمهم وانما قيل في هذا الكلام حذف واصله وقالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان يهوديا وقالت النصارى لن يدخل الجنة الا من كان نصرانيا هكذا قال كثير من المفسرين وسبقهم الى ذلك بعض السلف وظاهر النظم القراني ان طائفتي اليهود والنصارى وقع منهم هذا القول وانهم يختصون بذلك دون غيرهم ووجه القول بان في الكلام حذف فاما هو معلوم من ان كل طائفة من هاتين الطائفتين تضلل الاخرى وتنفي عنها انها على شيء من الدين فضلا عن دخول الجنة كما في هذا الموضع فانه قد حكى الله عن اليهود انها قالت ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء تلك اما بينهم اي شهودا تهم الباطلة التي تمنوها على الله بغير حق والاماني جمع امنية قد تقدم تفسيرها والاشارة بقوله تلك الى ما تقدم لهم من الاماني التي اخرها انه لا يدخل الجنة غيرهم وقيل ان الاشارة الى هذه الامنية الآخرة والتقدير مثال تلك الامنية اما بينهم على حذف المضاف ليطلق اما بينهم قل هاشوا يقال للمفرد المذكور هاتوا للمؤنث هاتي وهو اسم فعل بمعنى احضر وقيل اسم صوت بمعنى هات التي بمعنى احضر وقيل فعل ام وهذا هو الصحيح برهانكم اي جتكم على دعواكم ان الجنة لا يدخلها الا من كان يهوديا او نصرانيا دون غيرهم والبرهان الدليل الذي يحصل عنده اليقين قال ابن جرير طلب ابراهيم هنا يقتضي ثبات النظر ويرد على من ينفيه والبرهان مشتق من البره وهو القطع ومنه برهنة من الزمان اي القطعة منه وقيل نونه اصلية لغوتها في برهنة برهنة

برهنة والبرهنة البيان ووزنه فعل لا فعل إن كنتم صادقين أي في تلك الاماني
 المجردة والدعاوى الباطلة ثم رد عليهم فقال بكل وهو اثبات لما نفوه من دخول غيرهم
 الجنة أي ليس كما تقولون بل يدخلها من أسلم وجهه لله أي استسلم وقيل اخلص
 وخص الوجه بالذكر لكونه اشرف ما يرى من الانسان ولانه موضع السجود ومجمع الحواس
 والمشاعر الظاهرة وفيه يظهر العز والذل وقيل ان العرب تخبر بالوجه عن جملة الشيء و
 ان المعنى هنا الوجه وغيره وقيل المراد بالوجه هنا المقصد أي من اخلص مقصده و
 مجموع الشرط والجزاء رد على اهل الكتاب وابطال لتلك الدعوى وهو محسن موحد
 أي متبع في عمله لله فله اجره عند ربه أي ثواب عمله وهو الجنة ولا خوف عليهم
 أي في الآخرة واما في الدنيا فالمؤمنون اشد خفا وحرزا من غيرهم لاجل خوفهم من
 العاقبة ولا هم يخشون على ما فاتهم من الدنيا والسوت وقالت اليهود ليس الصا
 على شيء قاله رافع بن حرملة وقالت النصارى ليس اليهود على شيء بيان لتضليل كل فريق
 صاحبه بخصوصه اثريان تضليله كل من عداه على وجه العموم قيل نزلت في يهود المدينة
 ونصارى يثرب ان تناظر واعند النبي صلعم وارتفعت اصواتهم وقالوا هذا القول وفيه ان
 كل طائفة ينفي الخير عن الاخرى ويتضمن ذلك اثباته لنفسها فخرج الرحمة الله سبحانه قال في
 الكتاب ان الشيء هو الذي يصح ويعتد به قال وهذه مبالة عظيمة لان الحال والمعدوم
 يقع عليه اسم الشيء واذا نفى اطلاق اسم الشيء عليه فقد بلغ في ترك الاعتداد به الى ما ليس بعده
 وهكذا قولهم اقل من لا شيء وهم يتلون الكتاب أي التوراة والانجيل وليس فيما هذا
 الاختلاف فكان حق كل منهم ان يعترف بحقية دين صاحبه حسبما ينطق به كتابه فان كتب
 الله تعالى متصادقة وقيل المراد جنس الكتاب في هذا اعظم توبيخ واشد تفريع لان الوقوع في
 الدعوى الباطلة والتكلم بما ليس عليه برهان هو ان كان فيما على الاطلاق لكنه من اهل
 العلم والادراس فكتب الله اشد قبحا وافطع جرما واعظم ذنبا كذلك أي مثل ذلك الذي سمعت
 به بعينه لا قول مغاير له قال الذين لا يعلمون مثل قولهم المراد بهم كفار العرب الذين لا كتاب
 لهم فالوا مثل مقالة اليهود اشد بهم لانهم جهلة لا يقدرون على غير التقليد لمن يعتقدون انه

من اهل العلم وقيل المراد بهم طائفة من اليهود والنصارى وهم الذين لا علم عندهم وقال
 عطاءهم اعم كانت قبل اليهود والنصارى مثل قوم لوح وهو وصالح ولوط وشعيب قالوا في
 انبياءهم اعم ليسوا على شيء قال الله يحكم بينهم يوم القيمة اي بين الحق والباطل فيما كانوا فيه
 يَحْتَكُمُونَ من امر الدين اخبر سبحانه بانه هو المتولى لفصل هذه الخصومة التي وقع فيها
 الخلاف عند الرجوع اليه فيعذب من يستحق التعذيب وينجي من يستحق النجاة وَمَنْ أَظْلَمُ
 مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ هَذَا الاستفهام فيه ابلغ دلالة على ان هذا الظلم
 غير متناه وانه بمنزلة لا ينبغي ان يلحقه سائر انواع الظلم اي لا احد اظلم من يمنع مساجد
 الله اي من ياتي اليها للصلوة والتلاوة والذكر وتعليمه وسعى في خرابها وهو السعي في
 هدمها ودفن بنيانها ويجوز ان يراد بالخراب تعطيلها عن الطاعات التي وضعت لها فنيكون
 اعم من قوله ان يذكر فيها اسمه فيشمل جميع ما يمنع من الامور التي بنيت لها المساجد لتعلم
 العلم وتعليمه والقعود للاعتكاف وانتظار الصلوة ويجوز ان يراد ما هو اعم من الامرين
 من باب عموم المجاز كما قيل في قوله تعالى انما يعمر مساجد الله قيل نزلت في خراب بيت
 المقدس على يد فلطيوس الرومي ولم يزل خرابا حتى بناه المسلمون في عهد عمر رضي الله عنه
 وقيل ان نجت نصر المجوسي من اهل بابل هو الذي خربه واعانه على ذلك النصارى من اجل
 ان اليهود قتلوا يحيى بن زكريا واللفظ اعم من ذلك ويدخل فيه السبيل الخاص دخولا اوليا
 قال ابو البقاء الخراب سم مصدر بمعنى التخريب وقال غيره هو مصدر خرب المكان يخرج خرابا
 أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ هَذَا الاستثناء مفرغ من اعم الاحوال
 اي ما كان ينبغي للمنافعين دخولها في جميع الاحوال الاحال خوفهم وخشوعهم وذلك ان
 بيت المقدس موضع حجر النصارى وزيارتهم قال ابن عباس لم يدخلها بعد عمارتها رومي و
 نصراني الا خائفا ان علم به قتل وقيل اخيفوا بالكفرية والقتل بالخزينة على الذي في القتل على الحق وقيل خوفهم
 هو فقر مدائنهم الثلث قسطنطينية ورومية وعمورية والاو لولى وفيه ارشاد للعباد
 من الله عز وجل انه ينبغي لهم ان يمنعوا مساجد الله من اهل الكفر من غير فرق بين مسجد ومسجد
 وبين كافر وكافر كما يفيد عموم اللفظ ولا ينافيه حصول السبب الخاص وان يجعلوه بمحالة الا

ارادوا الدخول كانوا على جبل وخوف من ان يفتن لهم احد من المسلمين فينزلون بهم
 ما يوجب الاهانة والاذلال وليس فيه الاذن لنا بتكليفهم من ذلك حال خوفهم بل هو كناية
 عن المنع لهم منا من دخول مساجدنا وقيل معناه ما كان الحق ان يدخلوها الاخائض من
 المؤمنين ان يبطشوا بهم فضلا ان يمنعوا منهم منها او ما كان لهم في علم الله وقصائه فيكون
 وعد المؤمنين بالنصر واستخلاص المساجد منهم وقد انفذ وعدكم في الدنيا كخزي
 يعني الصغار والذل والقتل والسبي وقيل هو ضرب الحجزية عليهم واذا لهم وقيل غير ذلك وقد
 تقدم تفسيره وكههم في الاخرة عذاب عظيم يعني النار قال ابن عباس ان قرشا صنعوا
 النبي صلواته عند الكعبة في المسجد الحرام يعني في ابتداء الاسلام فانزل الله ومن اعظم
 الآية وعنه قال هم النصارى وقال لسدي هم الروم كانوا ظاهرا وبخفا نصروا على خراب
 بيت المقدس وليس في الارض رومي يدخله اليوم الا وهو خائفان يضرب عنقه وقد
 اخيف باداء الحجزية فهو يؤذيها واما اخزيهم في الدنيا فانه اذا قام المهدي فتح القسطنطينية
 قتلهم فذلك الخزي وعن قتادة انهم الروم وعن كعب انهم النصارى لما ظهر واعلى بالمقدس
 حرقوه وعن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم قال هم المشركون حين صدوا رسول الله صلواته عن البيت
 يوم الحديبية قال بوصالح ليس للمشركين ان يدخلوا المسجد الاخائض عن قتادة قال يعطون
 الحجزية عن يدهم صاغرون وقال مساجد الله وانما وقع المنع والتحريم على مسجد واحد
 هو بيت المقدس والمسجد الحرام لان الحكم عام وان كان السبغا صا ورجح الطبري القول
 الاول وقال النصارى هم الذين سعو في خراب بيت المقدس بدليل ان مشركي العرب لم
 يسعوا في خراب المسجد الحرام وان كانوا قد منعوا رسول الله صلواته في بعض الاوقات من الصلاة
 فيه وايضا الآية التي قبل هذه والتي بعدها في ذم اهل الكتاب ولم يجز لمشركي مكة ذكر
 ولا للمسجد الحرام فتعين ان يكون المراد بهذه بيت المقدس ورجح غيره القول الثاني بدليل
 ان النصارى يعظمون بيت المقدس اكثر من اليهود فكيف يسعون في خرابه وهو موضع
 محجهم وذكر ابن العربي في احكام القرآن قوله ثالثا وهو انه كل مسجد قال وهو الصحيح لان اللفظ
 عام ورد بصيغة الجمع فتخصيصه ببعض المساجد وبعض الارضنة محال وهذا هو الصواب

فان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب لله المشرق والمغرب فائتما ثلوثا فاقتم وجه
الله المشرق موضع المشرق والمغرب موضع الغروب وهما اسم مكان وقيل اسما مصدر لاي
الاشراق والاعراض لاي هما ملك لله وما بينهما من الجهات والمخلوقات فيشمل الارض كلها اياي
جهة تستقبلونها فهناك وجه الله اياي المكان الذي يرتضو لكم استقباله وذلك يكون عند
التباس جهة القبلة التي امرنا بالتوجه اليها بقوله سبحانه فويل وجهك شطر المسجد الحرام
وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطرة قال في الكشاف والمعنى انكم اذا منعتهم ان يصلوا في المسجد
الحرام او في بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فصلوا في اي بقعة شئتم من
بقاعها واضلوا التولية فيها فان التولية ممكنة في كل مكان لا يختص ماكنها في مسجد دون
مسجد ولا في مكان دون مكان انتهى وهذا التخصيص وجه له فان اللفظ واسع منه و
ان كان المقصود به بيان السبب فلا بأس اين هذا اسم شرط وهي ظرف مكان وتكون اسم
استفهام ايضا فهي مشتركة بينهما واثم اسم شارة للمكان البعيد خاصة مثل هنا وقال ابو البقاء
فائب عن هناك وليس بشيء ان الله واسع عليم فيه ارشاد الى سعة رحمته وانه يوسع على
عباده في دينهم ولا يكلفهم ما ليس في وسعهم وقيل واسع بمعنى انه يسع علمه كل شيء كما قال
وسع كل شيء علما وقال الفراء الواسع الجواد الذي يسع عطاءه كل شيء عن ابن عباس قال
اول ما نفي من القرآن فيما ذكر لنا والله اعلم شان القبلة قال الله تعالى والله المشرق والمغرب الآية
فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المقدس وترك البيت العتيق ثم صرفه الله الى
البيت العتيق ونسخها فقال ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام واخرج ابن ابي
وعبد بن حميد ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله
عليه وآله راحلته تطوعا اينما توجهت به ثم قرأ ابن عمر هذه الآية اينما تولوا فاقم وجه الله وقال
في هذا التزل هذه الآية واخرج بنحوه عنه ابن جرير والدارقطني والحاكم وصححه وقد ثبت
في صحيح البخاري من حديث جابر وغيره عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه كان يصل على راحلته قبل
المشرق فاذا اراد ان يصل المكتوبة نزل واستقبل القبلة وصل واخرج عبد بن حميد والترمذي
وضعه وابن ماجة وابن جرير وغيرهم عن عامر بن ربيعة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله

سوداء مظلمة فقلنا من لا تجعل الرجل يأخذ لأحبار فيعمل مسجد فيصلي فيه فلما كان اصبحنا
 اخذنا من قد صلينا على غير القبلة فقلنا يا رسول الله لقد صلينا اليك هنا غير القبلة فارتل
 الله والله للمشرق والمغرب الآية فقال مضت صلاة تكبر عن ابن عباس قال قبلة الله اينما توجهت
 شرقا او غربا وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين المشرق والمغرب قبلة اخرجه ابن ابي شيبة
 والترمذي وصححه وابن ماجه وقالوا اتخذ الله وكذا القائل هم اليهود والنصارى
 فاليهود قالوا عزير بن الله والنصارى قالوا المسيح بن الله وقيل هم كفار العرب قالوا الملائكة
 بنات الله اخرج البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى كذبني بن آدم
 وشقني فاما تكذيبه اياي فيزعم اني لا اقد راعيدته كما كان واما شتمه اياي فقوله لي
 ولد فسيحا في ان اتخذ صاحبة او ولدا واخرج نحوه ايضا من حديث ابي هريرة وفي الباب
 احاديث والمراد بقوله سبحانه تنزيه الله تعالى عما نسبوا اليه من اتخاذ الولد وفيه رد على
 القائلين بانه اتخذ ولدا لان اتخاذ الولد لبقاء النوع والله منزّه عن الفناء والزوال بل له
 ما في السموات والارض اي بل هو مالك لما فيها فكيف ينسب اليه الولد وهو لا يخلق
 داخلون تحت ملكه والولد من جنسهم لا من جنسه ولا يكون الولد الا من جنس الوالد
 كل له قانتون اي مطيعون ومقرون له بالعبودية والقانت المطيع الخاضع اي كل من
 في السموات والارض كائن ما كان من اولى العلم وغيرهم مطيعون له خاضعون لعظمته
 خاشعون لجلاله لا يستعصى شي منكم على تكوينه وتقديره ومشيتته والقنوت في اصل
 اللغة القيام قال الزجاج فالخلق قانتون اي قائلون بالعبودية اما اقرا واما ان يكونوا على
 خلاف ذلك فاثنا الصنعة بين عليهم وقيل اصلها الطاعة ومنه والقانتين والقانتات قيل
 المسكوت ومنه قوموا لله قانتين ولهذا قال زيد بن ارقم كنا نتكلم في الصلوة حتى نزلت قوموا
 لله الآية فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام وقيل القنوت الصلوة والاولى ان القنوت لفظ
 مشترك بين معان كثيرة قيل هي ثلاثة عشر معنى وهي مينة وقد نظمها بعض اهل العلم
 واختلف في حكم الآية فقيل هو خاص وقيل عام لان لفظة كل تقتضي الشمول والاحاطة
 بجميع السموات والارضين ابداع الشيء انشاءه لا عن مثال وكل من انشاء ما لم يسبق اليه قيل

له مبدع والاصل بديع سمواته اي بدعت لحيثها على شكل فائق حسن غريب واذا قضى امراً
اي احكمه واتقنه قال الانزهرى قضى في اللغة على وجوب مرجعها الى انقطاع الشيء وتماثل
هو مشترك بين معان يقال قضى بمعنى خلق ومنه فقضاهن سبع سموات بمعنى اعلم ومنه
وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب بمعنى امر ومنه وقضوا بل وان لا تعبدوا الا اياه وبمعنى الزم
ومنه قضى عليه القاضي بمعنى اوفاه ومنه فلما قضى موسى الاجل وبمعنى اراد ومنه فاذا
قضى امر والتقدير اذا قضى امر ا يكون ويحصل فلفظ يكون المقدر هو العامل في ذا الامر
واحد الامور وقد ورد في القرآن على أربعة عشر معنى الاول الدين ومنه حتى جاء الحق و
ظهر امر الله الثاني بمعنى القول ومنه فاذا جاء امرنا الثالث العذاب منه ولما قضى الامر الرابع
عيسى ومنه فاذا قضى امر اي اوجد عيسى عليه السلام الخامس القتل ومنه فاذا جاء امر
الله السادس فتح مكة فتربصوا حتى ياتي الله بامره السابع قتل بني قريظة وجلاء النصير ومنه فاعفوا
واصفحوا حتى ياتي الله بامره والثامن القيمة ومنه اتي امر الله التاسع القضاء ومنه يد بين
الامر العاشر الوحي ومنه يتنزل الامر بينهما والحادى عشر امر الاخلاق ومنه الا الى الله
تصير الامور والثاني عشر النصر ومنه هل لنا من الامر من شيء والثالث عشر الذنب ومنه
فذاقت وبال امرها والرابع عشر الشان ومنه وما امر فرعون برشيد هكذا اورد هذا المعنى
باطول من هذا بعض المفسرين وليس تحت ذلك كثير فائدة فاطلاقه على الاصول المختلفة
لصدق اسم الامر عليها فانما يقول له كن فيكون الظاهر في هذا المعنى الحقيقي انه يقول
سبحانه هذا اللفظ وليس في ذلك مانع ولا جاء ما يوجبنا وبه ومنه قوله تعالى انما امره اذا
اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون وقال تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن
فيكون قال وما امرنا الا واحدة كلمهم بالبصر وقد قيل ان ذلك مجاز وانه لا قول وانما هو قضاء
يقضيه فعبر عنه بالقول وقال البيضاوي ليس المراد حقيقة امر وامثال بل تمثيل حصول ما
تعلقت به ارادته بلامهلة بطاعة المأمور المطيع بلا توقف انتهى وهذا من انفاسه
الفلسفية وكلامه من اشباه ذلك وامثاله وقال الذين لا يعقلون قيل هم اليهود وقيل
النصارى ورجحه ابن جرير لانهم المذكورون في الآية وقيل مشركوا العرب عليه كثر المفسرين

لولا حرف تضيض اي هلا يكلمنا الله مشافهة من غير واسطة بنبوة محمد صلعم فنعلم ان النبي
اول واسطة الوحي اليه لا اليك وهذا منهم استكبار وتعنّت أو تأتينا لذلك آية اليه
علامة على نبوته وهذا منهم حجح كذا قال الذين من قبلهم قيل هم اليهود والنصارى في
قول من جعل الذين لا يعلمون كعاد العرب والامم السالفة في قول من جعل الذين لا يعلمون
اليهود والنصارى واليهود في قول من جعل الذين لا يعلمون النصارى مثل قولهم وذلك
ان اليهود سألوا موسى ان يريهم الله جمرة وان يسمعهم كلام الله وسألوه من الايات ما ليس لهم
مسألته تشابهت قلوبهم اي في التعنّت والعنى والعناد والاقتراح وقال الفراء في انفاهم
على الكفر والامات شابهت اقاويلهم الباطلة قد بينا الايات اي نزلناها بينة بان جعلنا
كذلك في انفسها كما في قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل لانا بيناها بعد ان تكن بينة
لقوم يؤقتون اي يعترفون بالحق وينصفون في القول ويدعون لاوامر الله سبحانه
لكونهم مصدقين له سبحانه مؤمنين بآياته متبعين لما شرعه لهم انا ارسلناك بالحق
اي بالصدق وقال بن عباس بالقرآن وقيل بالاسلام وقيل معناه لم نرسلك عبثا بل
ارسلناك بالحق بشيرا اي مبشرا لاوليائي واهل طاعتي بالثواب العظيم وتذيرا اي منذرا
ومخوفا لاعدائي واهل معصيتي بالعذاب الاليم ولا تسئل عن اصحاب الجحيم قرئ بفتح التاء
على النهي وبضمها على الخبر وقيل على النفي والمعنى ولا يصد منك السؤال عن هؤلاء وعن ملوك
منهم على كفرهم ومعصيته تعظيما كماله وتعليظا لشأنه اي ان هذا امر فظيع وخطب شديد
يتعظم المنكر ان يجري على لسانه او يتعظم السامع ان يسمعه وفي القاموس الجحيم النار الشديدة
التأجج وكل نار بعضها فوق بعض والجحيم ما عظم من النار قاله ابو مالك والمعنى لا تسأل عن
حالهم التي تكون لهم في القيامة فانها شنيعة ولا يمكنك في هذه الدار الاطلاع عليها وهذا
فيه تنويه لهم وتسلية له صلعم وقد اخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن
المنذر عن محمد بن كعب القرظي قال قال رسول الله صلعم ليت شعري ما فعل ابواي فنزل
هذه الآية فما ذكرها حتى توفاه الله قال السيوطي هذا مرسل ضعيف لا سند ثم رواه من طريق
ابن جرير عن داود بن ابي عاصم مرفوعا وقال هو معضل لا سند لا تقوم بالحجة ولا بالذي قبله حجة

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ أَلَيْسَ غَرْضَهُمْ وَمُبْلَغُ
الرِّضَاءِ مِنْهُمْ مَا يَقْتَرِحُونَ عَلَيْكَ مِنْ آيَاتٍ وَيُورِدُونَ مِنَ التَّعْنَتَاتِ فَإِنَّكَ لَوْ جِئْتَهُمْ بِكُلِّ مَا
يَقْتَرِحُونَ وَاجْتَهَدْتَ عَنْ كُلِّ تَعْنَتٍ لَمْ يَرْضَوْا عَنْكَ حَتَّى تَدْخُلَ فِي دِينِهِمْ وَتَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ وَالْمَلَّةُ اسْمُ
لِمَا شَرَعَهُ اللَّهُ لِعِبَادِهِ فِي كِتَابِهِ عَلَى السَّنَنِ أَنْبِيَاءُهُ وَهَكَذَا الشَّرِيعَةُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هَذَا فِي أَمْرِ
الْقِبْلَةِ أَيْ سَوَامِنْدَانِ يُوَافِقُهُمْ عَلَيْهَا وَالرِّضَاءُ ضِدُّ الْغَضَبِ هُوَ مَنْ ذَوَاتُ الْوَالِدِ قَوْلُهُمُ الرِّضْوَانُ
قُلْنَا هَذَا كَمَا قَالَ اللَّهُ أَيْ لَا سَلَامَ هُوَ الْمُهْدَى الْحَقِيقَةُ لِأَنَّكُمْ عَلَيْهِ مِنَ الشَّرِيعَةِ الْمَنْسُوخَةِ وَ
الْكِتَابِ الْمَحْرُوفَةِ ثُمَّ اتَّبَعَ ذَلِكَ بِوَعِيدِ شَدِيدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَلَكِنَّ هَذِهِ تَسْمَى لِلْأَمْرِ
لِلْمَوْطِئَةِ لِلْقِسْمِ وَعَلَامَتُهَا أَنْ تَقَعَ قَبْلَ ذَوَاتِ الشَّرْطِ وَكَثَرَتْ حُجَّتُهَا مَعَ أَنْ قَدْ تَأْتَى مَعَ غَيْرِهَا كَمَا نَحْنُ لَهَا أَتَيْتُمْ مِنْ
كِتَابٍ لَمْ تَعْمَلْ مِنْهُمْ أَتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ أَيْ هُوَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ
مِنْ الْعِلْمِ أَيْ الْبَيَانِ بَأَنَّ دِينَ اللَّهِ هُوَ الْإِسْلَامُ وَأَنَّ الْقِبْلَةَ هِيَ قِبْلَةُ إِبْرَاهِيمَ وَهِيَ الْكَعْبَةُ وَ
يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ تَعْرِضًا لِأَمْنِهِ وَتَحْذِيرًا لَهُمْ أَنْ يُوَاقِعُوا شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ وَيَدْخُلُوا فِي أَهْوَايَةِ
أَهْلِ الْمَلَلِ وَيَطْلُبُوا رِضَاءَ أَهْلِ الْبِدْعِ أَخْرَجَ الثَّعْلَبِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ يَهُودَ الْمَدِينَةِ وَنَصَارَى
بَحْرَانَ كَانُوا يَرْجُونَ أَنْ يُصِلِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قِبْلَتِهِمْ فَلَمَّا صَرَفَ اللَّهُ الْقِبْلَةَ إِلَى الْكَعْبَةِ شَقَّ ذَلِكَ
عَلَيْهِمْ وَابْتَدَأُوا بِمَنْعِهِ أَنْ يُوَافِقَهُمْ عَلَى دِينِهِمْ فَانْتَرَكُوا لَهُ هَذِهِ الْآيَةَ وَجَوَابُ الْقِسْمِ قَوْلُهُ مَا لَكَ مِنْ
اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ أَيْ لِي أَمْ لَكَ وَيَقُومُ بِكَ وَلَا تُصِيرُ نِيَصْرَكَ وَيَمْنَعُكَ مِنْ عِقَابِهِ وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ مِنْ
الْوَعِيدِ الشَّدِيدِ الَّذِي تَرْجَفُ لَهُ الْقُلُوبُ وَتَنْصَدِعُ مِنْهُ الْأَفئِدَةُ مَا يُوجِبُ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ
الْحَاذِلِينَ بِحُجَّةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَالْقَائِمِينَ بِبَيَانِ شَرَائِعِهِ تَرَكُوا هَذَا أَهْلَ الْبِدْعِ الْمُتَذَهِّبِينَ بِمَنْعِ
السُّوءِ التَّارِكِينَ لِلْعَمَلِ بِالْكِتَابِ السَّنَةِ الْمُؤَثِّرِينَ لِحُضْرِ الرَّأْيِ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ غَالِبَ هَؤُلَاءِ وَأَنْ
أَظْهَرُ قَبُولَهُ وَأَبَانَ مِنْ اخْتِلَافِ لِينَا لَا يُرْضِيهِ إِلَّا تَبَاعُ بَدْعُهُ وَالدُّخُولُ فِي مَذَاهِبِهِ وَالْوُقُوعُ فِي
حِبَائِلِهِ فَإِنَّ فِعْلَ الْعَالَمِ ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ عَلِمَ اللَّهُ مِنَ الْعِلْمِ مَا يَسْتَفِيدُ بِهِ أَنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ مَا فِي كِتَابِهِ
وَسُنَّةِ رَسُولِهِ لَا مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ تِلْكَ الْبِدْعِ الَّتِي هِيَ ضَلَالَةٌ مُحَضَّةٌ وَجَهَالَةٌ بَيِّنَةٌ وَرَأْيٌ مِنْهَا رُ
تَقْلِيدٌ عَلَى شَفَاجِرٍ هَارِفٍ هُوَ ذَلِكَ مَا لَهُ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ لَا
مَحَالَةَ مَخْذُولٌ وَهَذَا كَبَلَا شَكٍّ وَشَبَهَةٌ الَّذِينَ اتَّبَعُوا الْكِتَابَ هُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى قَالُوا

قتادة وقيل هم المسلمون والكتاب هو القرآن وقيل من اسلم من اهل الكتاب وقال ابن عباس نزلت في اهل السفينة الذين قد صوامع جعفر بن ابي طالب وكانوا اربعين رجلا ثمانية من دهبان الشام منهم مجيرى الراهب الباقي من الحبشة وقيل هم المؤمنون عامة يتلون حق تلاوته اي يقرؤنه كما انزل لا يغيرونه ولا يحرفونه ولا يبدلون ما فيه من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بالتلاوة انهم يعملون بما فيه فيحللون حلاله ويجرمون حرامه فيكون من تلاه يتلوها اذا اتبعه اي يتبعونه حق اتباعه ومنه قوله تعالى والقرا اذا تلاها اي اتبعها قاله ابن عباس وقال عمر بن الخطاب يعني اذا مر بذكر الجنة يسأل الجنة واذا مر بذكر النار تعوذ من النار وقال زيد بن اسلم يتكلمون به كما انزل ولا يكتُمونه عن قتادة قال هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قال الحسن قال يعملون بحكمه ويؤمنون بمتشابهه ويكلمون ما اشكل عليهم الى عالمه وقيل يتدبرونه حق تدبره ويتفكرون في معانيه وحقائقه واسراره او لك ان يؤمنون به اي يصدقون به فان كانت الآية في اهل الكتاب فالمعنى ان المؤمن بالتوراة الذي يتلوها حق تلاوتها هو المؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم لان في التوراة نعتة و صفته وان كانت في المؤمنين عامة فالمعنى ظاهر ومن يكفر به اي يحمد ما فيه من فرائض الله ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فاولئك هم الخاسرون اي خسروا انفسهم حيث استلبوا الكفر بالايمان يا بني اسرائيل اذكروا النعمة التي انعمت عليكم واني فضلتمكم على العالمين واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون قد مر مثل هذا في صدر السورة وقد تقدم تفسيره وهذا من العام الذي يراد به الخاص كقوله تعالى ولا تنفع الشفاعة عند الامن اذن له ومعنى الآية ولا تنفعها شفاعة اذا اوجب عليها العذاب لم تستحق سواه وقيل ان رد على اليهود في قولهم ان ابا عنا يشفعون لنا ووجه التكرار البحث على اتباع الرسول النبي الاممي كونه ابن كثير في تفسيره وقيل للتوكيد وتذكير النعم فيه عظة لليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقال البقاعي في تفسيره انه لما طال المدى في استقصاء تذكيرهم بالنعم في بيان عوارهم وهتك استارهم وختم ذلك بالترهيب لتضييع ادیانهم باعمالهم

واحوالهم واقوالهم اعادة ما صد به قصتهم من التذكير بالنعم والتخدير من حلول النقم
يولم يجمع الامم ويدوم فيه الندم لمن نلت به القدم ليعلم ان ذلك فذللكة القصة المقصود
بالذات الحث على انتهاء الفرصة انتهى اقول ليس هذا بشيء فانه لو كان سبب التكرار ما
ذكره من طول المدي وانه اعادة ما صد به قصتهم لذلك لكان الاولى بالتكرار ولا يحق
باعادة الذكر هو قوله سبحانه يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واوفوا بعقدي
اوف بعهدكم واياي فارهبون فان هذه الآية مع كونها اول الكلام معهم والخطاب
لهم في هذه السورة هي ايضا اول بان تعاد وتكرر لما فيها من الامر بذكر النعم والوفاء
بالعهد والرهبة لله سبحانه وبهذا تعرف صحة ما قد مناه لك عند ان شرع الله سبحانه
في خطاب بني اسرائيل من هذه السورة فراجعه ثم حكى البقاعي بعد كلامه السابق
عن الحراني انه قال كرهه تعالى اظهار المقصد التيام اخر الخطاب باوله ليتخذ هذا
الافصاح والتعليم اصلا لما يمكن بان يرد من نحوه في سائر القران حتى كان الخطاب اذا
انتهى الى غاية خاتمة يجمل ان يلحظ القلب بداية تلك الغاية فيتلوها ليكون في تلاوته مجا
لظ في لثناء وفي تفهيمه جامل المعاني في المعنى انتهى اقول لو كان هذا اسبب التكرار لكان الاولى ما عرفنا ذلك و
اما قوله وليتخذ ذلك اصلا لما يرد من التكرار في سائر القران فمعلوم ان حصول هذا الامر
في الاذهان وتقرره في الافهام لا يختص بتكرار آية معينة يكون اقتتاح هذا المقصد بها فلم
تتمج النكتة في تكريرها تين الايتين بخصوصهما والله الحكمة البالغة التي لا تبلغها الافهام
ولا تدركها العقول فليس في تكلف هذه المناسبات المتعسفة الا ما عرفناك به هنالك فتذكر
وَإِذْ بَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ الْخَطَابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنِي إِسْرَائِيلَ وَالْأَنْبِيَاءَ الْأَخْيَارِ
والامتحان اي ابتلاء بما امر به وهو استعارة تبعية واقعة على طريق التمثيل اي فعل معه
فعلا مثل فعل المختبر والغرض من هذا التذكير توبيخ اهل الملل الخالفين وذلك لان ابراهيم
يعترف بفضله جميع الطوائف قديما وحديثا فحكى الله عن ابراهيم امورا توجب على المسلمين
واليهود والنصارى قبول قول محمد صلى الله عليه وسلم لان ما اوجبه الله على ابراهيم جاء به عهد وفي ذلك
حجة عليهم وابراهيم اسم اعجمي معناه في السريانية رب حيم كذا قال الماوردى قال ابن عطية و

معناه في العربية ذلك قال السهيلي وكثيرا ما يقع الاتفاق بين السرياني والعربي وفيما كان
كان مولدا ابراهيم بالسوس من ارض الاهواز وقيل بياطل وقيل بكوني وهي قرية من سواد الكوفة
وقيل هجران ولكن اباه نقله الى ارض بابل وهي ارض نمرود الجبار وقد اورد صاحب الكشاف
هنا سوا لا في رجوع الضمير الى ابراهيم مع كون رتبته التأخير واجاب عنه بأنه قد يقدم
لفظا فرجع اليه والامر في هذا اوضح من ان يشتغل بذكره او ترد في مثله الاستلزام وليس
وجه القرطاس بايضاحه وقد اختلف العلماء في تعيين الكلمات فقل هي شرايع
الاسلام وقيل خراج ابنه وقيل اداء الرسالة وقيل هي خصال الفطرة وقيل قوله اني جاعلك
للناس اماما وقيل الطهارة قال الزجاج وهذه الاقوال ليست بمتناقضة لان هذا كله مما
ابتلى به ابراهيم انتهى وظاهر النظم القراني ان الكلمات هي قوله اني جاعلك وما بعده و
يكون ذلك بيانا للكلمات وجاء عن بعض السلف ما يوافق ذلك وعن آخرين ما يخالفه والخو
انه اذا لم يصح شيء عن رسول الله صلى الله عليه وآله من طريق تقوم بها الحجة في تعيين تلك الكلمات
لم يبق لنا الا ان نقول انها ما ذكره الله سبحانه في كتابه قال اني جاعلك للناس اماما ويكون
ذلك بيانا للكلمات والسكوت واحالة العلم في ذلك على الله سبحانه وامامنا روي عن ابن عباس
ونحوه من الصحابة ومن بعدهم في تعيينها فهو اولا اقوال اصحابه ولا تقوم بها الحجة فضلا
عن اقوال من بعدهم وعلى تقدير انه لا مجال للاجتهاد في ذلك وان له حكم الرفع فقد اختلفوا
في التعيين اختلافا يمنع معه العمل ببعض ما روي عنهم دون البعض الاخر بل اختلف الروايات
عن الواحد منهم كما روي عن ابن عباس فكيف يجوز العمل بذلك وبهذا تعرف ضعف قول من
قال انه يصار الى العموم ويقال تلك الكلمات هي جميع ما ذكره هنا فان هذا يستلزم تفسير كلام
الله بالضعيف والمتناقض وما لا تقوم به الحجة وعلى هذا فيكون قوله اني جاعلك مستأنفا كان
قيل ما اذا قال له وقال ابن جبريما حاصله انه يجوز ان يكون المراد بالكلمات جميع ذلك وجاز
ان يكون بعض ذلك ولا يجوز ان يحزم شيء منها انه المراد على التعيين لا بحدوث واجماع ولم
يعرف في ذلك خبر ينقل الواحد ولا ينقل الجماعة الذي يجب التسليم له ثم قال ان الذي قاله هجا
وابوصالح والربيع بن انس اولي بالصواب يعني ان الكلمات هي قوله اني جاعلك للناس اماما

وقوله وعهدنا إلى إبراهيم وما بعده ورجح ابن كثير أنها تشمل جميع ما ذكرنا فأكثفهم أي قام
لهم اتم قيام وامتثل اكل امتثال واختلف هل كان هذا الابتلاء قبل النبوة او بعد ما
ف قيل بالاول بدليل قوله في سياق الآية اني جاعلكم الخ والسبب يتقدم على السبب قيل
بالثاني لان التكليف لا يعلم الا من جهة الوحي الالهي وذلك بعد النبوة وقيل ان فس
الابتلاء بالكوكب والقمر والشمس كان ذلك قبل النبوة وان فسربا وجب عليه من شرائع
الدين كان ذلك بعد النبوة قال ابي جاعلكم للناس اي لاجلهم اما ما يقتدي بدينك
وهديك وسنتك والامام هو الذي يؤتم به ومنه قيل للطريق امام وللبناء امام
لانه يؤتم بذلك اي يهتدي به السالك والامام لما كان هو القدوة للناس لكونهم ياتمون
به ويهتدون بهدية اطلق عليه هذا اللفظ اذ لم يبعث بعده نبي الا كان من ذريته
ما موربا تابعا في الجملة وابراهيم يعترف بفضله جميع الطوائف قديما وحديثا فاما اليهود
والنصارى فانهم مقرون بفضله ويتشرفون بالنسبة اليه وانهم من اولاده واما العرب
في الجاهلية فانهم ايضا يعترفون بفضله ويتشرفون على غيرهم به لانهم من اولاده ومن
ساكني حرمة وخدام بيته ولما جاء الاسلام زاده الله شرفا وفضلا فحكي الله عن ابراهيم
امورا توجب على المشركين والنصارى واليهود قبول قول محمد صلعم والاعتراف بدينه و
الانقياد لشرعه لان ما اوجبه الله على ابراهيم هو من خصائص دين محمد صلعم وفي ذلك
حجة على اليهود والنصارى ومشركي العرب في وجوب الانقياد لمحمد صلعم والايمان به و
تصديقه قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين يحتمل ان يكون ذلك دعاء
من ابراهيم اي واجعل من بعض ذريتي ائمة ويحتمل ان يكون هذا من ابراهيم لقصد
الاستفهام وان لم يكن بصيغته اي ومن ذريتي ما ذا يكون يا رب فاخبره ان فيهم عصاة
وظلمة وانهم لا يصلحون لذلك ولا يقومون به ولا ينالهم عهد الله سبحانه وتخصيصة البعض
بذلك لبداية استحالة امامة الكل وان كانوا على الحق عن قتادة قال هذا عند الله يوم
القيمة لا ينال عهد ظالما فاما في الدنيا فقد نالوا عهد فوارثوا به المسلمين وغارهم
ونالكهم فلما كان يوم القيمة قصر الله عهدا وكرامته على اوليائه وعن مجاهد قال اجعل

اما ما ظلمنا يقتدي به وعن ابن عباس قال نجيبة انه كان في ذريته ظالما لا ينال عهده
 ولا ينبغي له ان يولييه شيئا من امره والنيل الادراك وهو العطاء والذرية ما خوزة من الذرية
 لان الله اخرج الخلق من ظهر آدم عليه السلام حين اشهدهم على انفسهم كالذر وقيل لمخو
 من ذر الله الخلق يذره هم اذا خلقهم وفي الكتاب العزيز فاصبح هشيا تذر ووه الرياح وقال
 الخليل انما سموا ذرية لان الله تعالى ذرها على الارض كما ذر الزرع البذر واختلف
 في المراد بالعهد فقيل الامامة وقيل النبوة وقبل عهد الله امره وقيل الامان من عذاب
 الآخرة ووجه الزجاج والاول اظهر كما يفيد السياق وقد استدل بهذه الآية جماعة من
 اهل العلم على ان الامام لابد ان يكون من اهل العدل والعمل بالشرع كما ورد لانه اذا زاغ
 عن ذلك كان ظالما ويمكن ان ينظر الى ما يصدق عليه اسم العهد وما يفيد الاضافة
 من العموم فيشمل جميع ذلك اعتبارا بعموم اللفظ من غير نظر الى السبب لانه السياق
 فيستدل به على اشتراط السلامة من وصف الظلم في كل من تعلق بالامور الدينية وقد
 اختار ابن جرير ان هذه الآية وان كانت ظاهرة في الخبر انه لا ينال عهد الله بالامامة ظالم
 ففهم اعلام من الله لابراهيم الخليل انه سيلو جد من ذرية من هو ظالم لنفسه انتهى ولا يخفى انه
 لا جد وي لكلامه هذا فالاولى ان يقال ان هذا الخبر في معنى الامر بعاده ان لا يولوا امور
 الشرع ظالما وانما قلنا انه في معنى الامر لان اخباره تعالى لا يجوز ان يتخلف وقد علمنا انه
 قد نال عهده من الامامة وغيرها كثيرا من الظالمين واد جعلنا البيت مثابة لكنا
 اي لاجلهم ولاجل مناسكهم البيت هو الكعبة غلب عليه كما غلب النجم على الشيا ويدخل فيه
 جميع الحرم لوصفه بكونه امنا كما سياتي ومثابة مصدر من ثاب يثوب مثابا ومثابة اي محجا
 يرجع المحجاج اليه بعد تفرقهم عنه وقيل المثابة من الثواب اي يثابون هناك وقال مجاهد
 المراد انهم لا يقضون منه اوطارهم قال الاخفش ودخلت الهاء لكثرة من يثوب اليه فهي كناية
 ونسابة وقال غيره هي للتأنيث وليست للبالغة وهو مصدر واسم مكان قولان واكننا هو
 اسم مكان اي موضع امن وهو اظهر من جعله اسم الفاعل على سبيل المجاز كقولهم حرما امنا
 فان الامن هو الساكن والتلقي والاول لا يجاز فيه وقد استدل به لك جماعة من اهل العلم على انه

لا يقيم الحجة على من نجأ اليه ويؤيد ذلك قوله تعالى ومن دخله كان آمناً وقيل ان ذلك
منسوخ وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قهر مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم
خلق السموات والارض فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيمة وانه لم يهل القتال فيه لاحد قبلي
ولم يهل لي الاساءة من نهاري فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيمة لا يعصده شوكه ولا ينفر
صيده ولا يلتقط نقطته الا من عرفها ولا يفتل خلاه فقال ليعباس يا رسول الله الا الاذخر
فانه لقينهم ويؤتاهم فقال الا الاذخر اخرج به البخاري ومسلم وكان الناس يامنون فيه من
اذى المشركين فانهم كانوا لا يتعرضون لاهل مكة ويقولون هم اهل الله وقال ابن عباس في الآية
معاً اذا ملجأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلية قرأ عليه انه فعل ما خشي واتخذوه مصلية
وقرأ على صيغة الامر ويجوز ان يكون تقديره وقلنا اتخذوا للمقام في اللغة موضع القيام قال
النحاس هو من قام يقوم يكون مصدرا واسما للموضع ومقام من اقام ومن التبويض وهذا
هو الظاهر وقيل بمعنى في وقيل زائدة على قول لا خفش وليس بشي اختل في تعيين المقام
على اقوال صحها انه الحجر الذي يعرفه الناس ويصلون عنده ركعتي الطواف وقيل المقام
الحرم كله روي ذلك عن عطاء ومجاهد وقيل عرفة والمنزلة وقال الشعبي الحرم كل مقام
والمعنى اتخذوا مصلية كائنات عند مقام ابراهيم والعندية تصديق بجهاته الاربع والتخصيص يكون
المصلي خلفه انما استفيد من فعل النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة بعده اخرج البخاري وغيره من حديث
انس عن عمر بن الخطاب قال افقت بي في ثلاث ووافقت ربي في ثلث قلت يا رسول الله لو
اتخذت من مقام ابراهيم مصلية فزلت هذه الآية وقلت يا رسول الله ان نسألك يدخل عليك
البر والفاجر فلو امرتهن ان يجتبن فزلت آية الحجاب اجتمع على رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه في الغيرة
فقلت لهن عسى به ان تطلقن ان يبدلهن ازاخاخير امنكن فزلت كذلك واخرجه مسلم وغيره
مختصرا من حديث ابن عمر عنه واخرج مسلم وغيره من حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم
ومشوا بعاق حتى اذا فرغ عبد الله من مقام ابراهيم فصل خلفه ركعتين ثم قرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلية
وفي مقام ابراهيم عليه السلام احاديث كثيرة مستوفاة في الامهات وغيرها والاحاديث الصحيحة
على ان مقام ابراهيم هو الحجر الذي كان يقوم عليه لبناء الكعبة لما ارتفع الجدار اتاه اسمعيل بالبقرة

فوقه كما في البخاري من حديث ابن عباس وهو الذي كان ملصقا بجدار الكعبة واول من نقله
 عمر بن الخطاب كما أخرجه عبد الوزاق والبيهقي بأسناد صحيح وابن أبي حاتم وابن مردويه من
 طرق مختلفة وأخرج ابن أبي حاتم من حديث جابر في وصف حج النبي صلى الله عليه وسلم قال لما طاف النبي
 صلى الله عليه وسلم له عمر هذا مقام ابراهيم قال نعم وأخرج نحوه ابن مردويه قيل كان اثرا صابعا بجبل ابراهيم
 فيه فأندرست بكثرة المسح بالأيدي وإنما أمر بالصلوة عنده ولم يصر بالمسح وتقبيله وقد
 روى البخاري في بدء قصة المقام اثرا طويلا عن ابن عباس وقد ورد في حديث الترمذي
 ان الركن والمقام يا قوتان من يا قوت الجنة طس الله نودهما واختلفوا في قوله مصلين فمن فسر
 للمقام بمشاهد الحج ومشاعرة قال مصلين مدعي من الصلوة التي هي الدعاء ومن فسر المقام بالحج قال
 معناه وانخذل من مقام قبله وأمر بالصلوة عنده وهذا هو الصحيح لان لفظ الصلوة اذا اطلق لا
 يعقل منه الا الصلوة المعهودة ذات الركوع والسجود ولان مصلين الرجل هو الموضع الذي يصلي
 فيه وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن يطهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود
 معنى عهدنا هنا امرنا واوحينا وقيل الزمنا واوجبنا ومن اغرب ما نقل في تسمية اسمعيل
 ان ابراهيم كان يدعو الله ان يرزقه ولدا ويقول في دعائه اسمع يا ايل وايل بلسان السريانية
 هو الله فلما رزق الولد سماه به وقيل هو اسم اعجمي فيه لغتان اللام والنون ويجمع على سماعه
 وسماعيل ما سميع والمراد بالتطهير قيل من الاوثان قاله ابن عباس وقيل من الافات والرب
 وقول الزور والرجس قال المجاهد وسعيد بن جبيرة قتادة وقيل من الكفار وقيل من الخبيثات
 وطوا والجنب والحائض وكل خبيث والظاهر انه لا يختص بنوع من هذه الانواع وان كل ما
 يصدق عليه مسمى التطهير فهو تينا وله اما تينا ولا شموليا او بدليا والاضافة في قوله بيتي للتشريف
 والتكريم والمراد بالبيت الكعبة والطائفين الذين يطوف به اي لا اثر حوله وقيل الغريب لظاهر
 على مكة والعاكف المقيم واصل العكوف في اللغة اللزوم واللبث والاقبال على الشيء وقيل هو
 المجاور ومن المقيم من اهلها والمراد بقوله الركع السجود المصلون وخص هذين الركعتين بالذكر
 لانما اشرف ركن الصلوة عن ابن عباس قال اذا كان قائما فهو من الطائفين واذا كان جاكسا
 فهو من العاكفين واذا كان مصليا فهو من الركع السجود وعن عمر بن الخطاب انه سئل عن الذين

ينامون في المسجد فقال هم العاكفون والسمجود جمع ساجد مخوقاعد وقصود وهو مناسبا لما قبله
وقيل انه مصدر يخلو الدخول والمعنى ذوى السجود ذكره ابو البقاء والاول اولى واذا قال ابراهيم
رب اجعل هذا بلدا آمنا اي مكة وقيل الحرم والمراد الدعاء لاهله من ذريته وغيرهم
كقوله عيشة راضية اي راض صاحبها والا سناد الى المكان مما ذكرنا في ليل نائم اي نائم فيه
قاله السعد التفتازاني وصلى هذا المراد من الملقب اليه فاسند اليه مباكفة وقد ثبت عن النبي
صلم انه قال ان ابراهيم حرم مكة واني حرمت المدينة ما بين لابتيها فلا يصاد صيدها ولا
يقطع عضاها كما اخرجه احمد ومسلم والنسائي وغيرهم من حديث جابر وقد روى هذا عنه
عن النبي صلّم من طريق جماعة من الصحابة وثبت عن النبي صلّم انه قال ان الله حرم مكة يوم
خلق السموات والارض وهي حرام الى يوم القيمة اخرجه البخاري واهل السنن من حديث ابي هريرة
تعليقا وابن ماجة من حديث صفية بنت شيبة وفي الباب حاديث غيرها ذكرنا ولا تتأخر
بين هذه الاحاديث فان ابراهيم عليه السلام لما بلغ الناس ان الله حرمها وانها لم تنزل حرما آمنا
نسب اليه انه حرمها اي ظهر للناس حكم الله فيها والى هذا اجمع ذهب بن ابي عطية وابن كثير
وقال ابن جريانها كانت حراما ولم يتعبد الله الخلق بذلك حتى سأل ابراهيم فحرمها وتعبد بهم
بذلك انتهى وكلا اجمعين حسن وادرك اهلك من الثمرات من امن منهم بالله واليوم
انما سأل ابراهيم ذلك لان مكة لم يكن بها زرع ولا ثمرة فاستجاب الله له وجعل مكة حرما آمنا
تجمل اليه ثمرات كل شئ عن محمد بن مسلم الطائفي قال بلغني انه لما دعى ابراهيم للحرم من قبل الله اطاع
من فلسطين ومن التبعية اي بعض الثمرات ولم يقل من المحبوب لما في تحصيله من اللذات كما
بالحرث وغيره فاقصاره على الثمرات لتشر يفهم وقيل من المبيح وليس بشئ اذ لم يتقد منهم
بين بها والمراد بالامن المذكور في قوله مثابة للناس وامنا هو الامن من الاحداث والخسوف
المستقر والمراد هنا من الامن هو الامن من القحط ولهذا قال وادرك اهله من الثمرات ذكره
الكرخي والمعنى وادرك من امن من اهله دون من كفر وسبب هذا التخصيص ان ابراهيم سأل
ربه ان يجعل النبوة والامامة في ذريته فاجابه الله بقوله لا ينال عهدى الظالمين وصاخرتك
تأديبا له في المسئلة فلاحرم خص هنا بدعائه المؤمنين و الكافرين ثم اعلمه ان الرزق في الدنيا

يستوي فيه المؤمن والكافر بقوله قال ومن كفر فامتنع أي سارزق الكافر أيضا قليلا
 أي في الدنيا مدة حياته وعز محمد بكه القزطي قال عابراهيم المؤمنين وترك الكفار ولم يدع لهم
 بشي فقال تعالى من كفر فامتنع الآية وعن ابن عباس قال كان ابراهيم احتجها على المؤمنين
 دون الناس فانزل الله ومن كفر أيضا فانما ازرقتهم كما ازرقت المؤمنين اخلق خلقا لا ازل
 ثم قرأ ابن عباس كلاما هو له وهو الآية وقوله من كفر الظاهر ان هذا من كلام الله
 سبحانه ردا على ابراهيم حيث طلب الرزق للمؤمنين دون غيرهم ويحتمل ان يكون كلاما
 مستقلا بيا نالحال من كفر ويكون في حكم الاخبار عن حال الكافرين بهذه الجملة الشرطية
 من كفر فاني امتنع في هذه الدنيا بما يحتاج من الرزق الى منتهى اجله وذلك قليل لا ينقطع
 ثم اضطر أي الزه اليه لزم المضطر لكفره بعد هذا التمتع الى عذاب النار اخبر سبحانه انه لا ينال
 الكفرة من اخير الامتتعهم في هذه الدنيا وليس لهم بعد ذلك الا ما هو شر محض وهو يس
 المصير وما على قرأة من قرء فامتنع بصيغة الامر وكذلك قوله ثم اضطر بصيغة الامر في مبنية
 على ان ذلك من جملة كلام ابراهيم وانه لما فرغ من الدعاء للمؤمنين دعى للكافرين بالاتباع
 قليلا ثم دعى عليهم بان يضطروهم الله الى عذاب النار ومعنى اضطر الزمه حتى صيره مضطرا لذلك
 لا يجد عنه خلاصا ولا منه مخولا واذا رفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيلى وهو حكاية
 حال ماضية استحضار الصورة العجيبة والقواعد الاساس قاله ابو عبيدة والفراء وقال الكسائي
 هي الجرد والمراد برفعها رفع ما هو مبني فوقها لا رفعها في نفسها فانها لم ترفع لكنها لما كانت متصلة
 بالبناء لم ترفع فوقها صارت كأنها مرتفعة بارتماع ربنا أي قائلين ربنا وقرأ علي بن مسعود
 يقولان ربنا تقبل منا أي طاعتنا اياك وعبادتنا لك اناك أنت السميع لدعائنا العليم بديننا
 وقد اكثر المفسرون في تفسير هذه الآية من نقل اقوال السلف في كيفية بناء البيت ومن أي حجار
 الارض بني وفي أي زمان عرفت من حجه وما ورد فيه من الادلة الدالة على فضله او فضل بعضه
 كالحجر الاسود وفي الدر المنثور من ذلك ما لم يكن في غيره فلا يرجع اليه وفي تفسير ابن كثير بعض
 من خلك ولما لم يكن ما ذكره متعلقا بالتفسير لم يذكره وفي القسطلاني على البخاري بنيت
 الكعبة عشر مرات اول بناء الملائكة الثاني بناء ادم الثالث بناء ابنه شيث بالطين والحجارة

وغرق في الطوفان الرابع بناء ابراهيم لخاصة السادس بناء جرهم والذي بناه منهم
هو الحيمث بن مضاض الاصغر السابع بناء قصي خامس جد النبي صلى الله عليه وسلم التاسع بناء عبد الله بن
الزبير في اوائل سنة اربع وستين العاشرة الحجاج انتهى حاصله قال سليمان الجمل وهذا الجسب ما
اطلع عليه ولا فقد بناءه بعد ذلك بعض الملوك سنة الف وتسع وثلاثين كما نقله بعض المؤرخين
رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ اِي ثَابِتِينَ عَلَيْهِ وَزِدْنَا مِنْهُ قِيلَ الْمُرَادُ بِالْإِسْلَامِ هُنَا مُجْمُوعُ الْأَيْمَانِ
وَالْأَعْمَالِ وَمِنْ دُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ مِنَ التَّبَعِيضِ وَالتَّبَيُّنِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ أَنَّهُ ارَادَ بِالذِّكْرِ
الْعَرَبَ خَاصَّةً وَلَكَ قَالَ السَّهْمِيُّ قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ وَهَذَا ضَعِيفٌ لِأَنَّهُ دَعْوَةٌ ظَهَرَتْ فِي الْعَرَبِ غَيْرُ
مَنْ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَالْأُمَّةُ الْجَمَاعَةُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ وَقَدْ تَطَلَّقَ عَلَى الْوَاحِدِ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ
إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَاتِلًا لَهْوَ تَطَلَّقَ عَلَى الدِّينِ وَمِنْهُ أَنَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَتَطَلَّقَ عَلَى الزَّمَانِ وَمِنْهُ
وَأَذْكُرُ بِعَدَامَةِ قِيلٍ رَادًّا بِأَلَا مَآءِةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ وَارِنَا
مَنْ سَكَنَّا كُنَّا هِيَ مِنَ الرُّوِيَةِ الْبَصْرِيَّةِ وَالْمَنَاسِكُ جَمْعُ نَسَكٍ وَاصْلَاهُ فِي الْغَةِ الْغَسْلُ يُقَالُ نَسَكَ ثَوْبَهُ
إِذَا غَسَلَهُ وَهُوَ فِي لُشْرَعِ اسْمٍ لِلْعِبَادَةِ وَقِيلَ لِأَحَدِهِمَا مَنْسَكٌ وَالْمُرَادُ هُنَا مَنْسَكُ الْحَجِّ وَقِيلَ مَوَاضِعُ الذَّبْحِ
وَقِيلَ جَمِيعُ التَّعْبَادَاتِ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ بَنَاءِ الْبَيْتِ قَالَ قَدْ فَعَلْتُ أَيُّ رَبِّ رَنَّا مَنْ سَكَنَّا
إِبْرَاهِيمَ هَذَا لَنَا وَلَعَلَّمَنَا هَذَا فَبَعَثَ اللَّهُ جِبْرِيْلَ فَحَجَّ بِهِ وَفِي الْبَابِ ثَابِتٌ كَثِيرٌ عَنِ السَّلَفِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَمِنْهُمْ
يَتَضَمَّنُ أَنَّ جِبْرِيْلَ رَأَى إِبْرَاهِيمَ لِلْمَنَاسِكِ وَفِي كَثَرِهَا أَنَّ الشَّيْطَانَ تَعَرَّضَ لَهُ وَتَبَّ عَلَيْنَا أَيُّ قَهْرًا
وَالْمُرَادُ بِالتَّوْبَةِ التَّثْبِيتُ لِأَنَّهُمَا مَعْصُومَانِ لَا ذَنْبَ لِهَذَا وَقِيلَ الْمُرَادُ وَتَبَّ عَلَى الظُّلْمَةِ مِنْ أَنَّكَ أَنْتَ
التَّوَابُ أَيُّ الْمُتَجَاوِزِ عَنْ عِبَادَةِ الرَّحِيمِ مِنْهُمْ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ضَمِيرُهُمْ جَمْعُ الْأُمَّةِ
الْمُسْلِمَةِ الْمَذْكُورَةِ سَابِقًا وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي خُرَيْمٍ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ رَاجِعًا إِلَى الذِّكْرِ وَهُمْ الْعَرَبُ
مِنْ وَادِ السَّعِيلِ وَقَدْ جَاءَ بِاللَّهِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذِهِ الدَّعْوَةُ فَبَعَثَ فِي ذُرِّيَّتِهِ رَسُولًا مِنْهُمْ
وَهُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَخْبَرَ عَنْ نَفْسِهِ أَنَّهُ دَعَا إِبْرَاهِيمَ كَمَا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ الْعَرِيضِ بْنِ
سَائِرٍ وَغَيْرِهِ وَمَرَادُهُ هَذِهِ الدَّعْوَةُ وَقَدْ أَجْمَعَ عَلَى ذَلِكَ الْمُفَسِّرُونَ لِأَنَّ إِبْرَاهِيمَ إِذَا دَعَا إِلَى تَيْبَةٍ
وَهُوَ بَيْكَةٌ وَلَمْ يَبْعَثْ بِذُرِّيَّتِهِ بِبَيْكَةٍ غَيْرِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالرَّسُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ
قَالَ ابْنُ الْأَثَارِيِّ يُشَبِّهُهُ أَنْ يَكُونَ أَصْلُهُ نَاقَةٌ مَرْسَالٌ وَمُرْسَلَةٌ إِذَا كَانَتْ سَهْلَةً السَّيْرُ مَاضِيَةً

أمّا النوق ويقال جاء القوم ارسالا اي بعضهم في اترضض يتلوا عليهم اياتك وهو القرآن
 ويعلمهم الكتاب اي معاني الكتاب من دلائل التوحيد والنبوة والاحكام الشرعية والكتاب
 هو القرآن والحكمة اي ويعلمهم الحكمة وهي الاصابة في القول والعمل ووضع كل شيء موضعه
 والمراد بالحكمة هنا المعرفة بالدين والفقه في التاويل والفهم للشريعة وقال قتادة هي السنة
 وقيل هي الفصل بين الحق والباطل وقال ابن قتيبة هي العلم والعمل ولا يكون الرجل حكيم حتى
 يجمعهما وقال بن جرير كل كلمة وعظمتك اودعتك الى مكرمة ونهت عن قبيح في حكمة
 ر قيل ان المراد بالآيات ظاهر الالفاظ والكتاب معانيها والحكمة الحكم وهو مراد الله بالخطاب
 وقيل غير ذلك ويترجمهم التكملة لسطهم في الشرك وسائر المعاصي انت العزيز الحكيم اي الذي لا يحصى
 شيء قاله ابن كيسان وقال الكسائي العزيز الغالب الحكيم العالم ومن يرغب عن ملة ابراهيم
 الا من سفه نفسه الاستفهام لانكار قال الزجاج وابن جني سفه بمعنى جهل اي جهل نفسه
 فلم يفكر فيها انها مخلوقة لله فيجب عليه عبادته وقال ابو عبيدة المعنى اهلك نفسه وقال
 الاخفش اي فعل بها من السفه ما صار به سفيها وقال الزجاج شري امتنهاها واستخف بها
 عن ابي العالكية قال رغبت اليهود والنصارى عن ملته والقول واليهودية والنصرانية بينة
 ليست من الله تركوا ملة ابراهيم لاسلام وبذلك بعث الله نبيه محمدا صلوا عن قتادة مثله فمن
 رغب عن الايمان بهذا الرسول الذي هو دعوة ابراهيم فقد رغب عن ملة ابراهيم وكفى
 اصطفاية في الدنيا تعليل للحصر قبله واللام جواب قسم محذوف والغرض منه الحجج والبيان
 لقوله ومن يرغب والا صطفاة الاختيار اي اختارناه في الدنيا بالرسالة والخلة كما شاهدوه
 ونقله جيل بعد جيل فانه في الاخرة لمن الصالحين امر مغيب فاحتاج الاخبار به الى فضل تأكيد
 قيل مع الانبياء في الجنة والذين لهم الدرجات العلى فكيف يرغب عن ملته راغب اذ قال
 له دية السليم فيقول ان يكون متعلقا بقوله اصطفاية اي اختارناه وقت امرنا به بالاسلام
 ويحتمل ان يتعلق بمحذوف هو اذكر قال في الكشف كانه قيل اذكر ذلك الوقت ليعلم انه المصطفى
 الصالح الذي لا يرغب عن ملته مثله قال ابن عباس قاله ذلك حين خرج من السرب ذلك عند
 استدلاله بالكوكب والاطلاعه على امارات الحوادث فيها واقتقارها الى محدث مدبرو

معنى اسلم ان قد لله واخلص دينك عبادة تكله قال اسلمت لرب العالمين اي فوضت
 امري اليه قال ابن عباس وقد حقق ذلك حيث لم يستعن بأحد من الملائكة حين القي
 في النار ووصى بها ابراهيم بنيه الضمير في بها راجع الى الملة الخنيفية او الى الكلمة اي
 اسلمت لرب العالمين قال القرطبي وهو اوصوب لانه اقرب مذكور اي قولوا اسلمنا انتهى والاول
 اجمع لان المطلوب ممن بعده هو اتباع ملته لا مجرد التكلم بكلمة الاسلام فالتوصية بذلك اليق
 بابراهيم واولى بهم قيل كانوا ثمانية منهم اسمعيل وهو اول ولادة وقيل اربعة عشر يعقوب يعطون
 على ابراهيم اي ووصى يعقوب بنيه كما اوصى ابراهيم بنيه وكانوا اثني عشر وقرئ بنصب يعقوب فيكون
 داخلا فيما اوصاه ابراهيم قال القشيري وهو بعيد لان يعقوب لم يذكر حجة ابراهيم وانما ولد
 بعد موته يابني قيل انه من مقول ابراهيم وقيل من مقول يعقوب لان الله اصطفى لكم الذرين
 المراد بالدين ملته التي لا يرغب عنها الا من سقه نفسه وهي الملة التي جاء بها محمد صلى الله عليه وسلم وفي قوله
 فلا مؤمن الا وانتم مسلمون ايجاز بليغ والمراد الرضوا الاسلام ولا نفار قوة حتى تموتوا وهذا
 استثناء مفرغ من اعم الاحوال اي لا تموتوا على حالة غير حالة الاسلام وليس فيه نهى عم
 الموت الذي هو قهري ولهذا قال السيوطي نهى عن ترك الاسلام وامر بالثبات عليه الى صادقة
 الموت انتهى والمعنى ان موته لا على حال الثبات على الاسلام موت لا خيره فيه وان حق هذا
 الموت ان لا يحصل فيهم عن فضيل بن عياض قل مسلمون اي محسنون بركم الظن ويدل عليه ما
 روي عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يموتن احدكم الا وهو
 هو يحسن الظن بربه اخرجاه في الصحيحين ثم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اي ما كنتم
 حاضرين حين احتضر يعقوب وقرب من الموت وام هذه قيل هي المنقطعة وقيل هي للتصلة
 وفي الهمة الا نكار المفيد للتقريب والتوبيخ والخطاب لليهود والنصارى الذين ينسبون الى ابراهيم
 والى بنيهم انهم على اليهودية والنصرانية فرد الله ذلك عليهم وقال لهم اشهدتم يعقوب و
 علمتم ما اوصى به بنيه فتدعون ذلك عن علم امر لم تشهدوا بل انتم مفترون والشهد اجمع
 شاهد ولم ينصرت لان فيه التاكيد لاني لتاكيد الجماعة والمراد بحضور الموت حضور مقدما
 وسمي يعقوب لانه هو واخوه العيص كانا توأمين في بطن واحد فتقدم العيص وقت الولادة في

الخروج مسابقة ليعقوب فتأخر يعقوب عنه ونزل على ثره وعقبه في الخروج إذ قال النبي
يعني لا ولادة الاثني عشر ما تعبدون اي اي شيء تعبدون وانما جاء بما دون من المعبودات
من دون الله غالمها بمجادات كالهوثان والناثر الشمس الكواكب من بعد أي من بعد موت
قالوا نعبد الهك والله اباؤنا ابراهيم واسماعيل واسحق وان كان عماليق
فان العرب تسمى لهم ابا والخاله اما وعم الرجل صنوايه وقرأ ابيك فليل راحا ابراهيم وحده
ويكون اسمعيل واسحق عطفاً على ابيك وان كان هو اياه حقيقة وابراهيم جدّه ولكن لا ابراهيم
من يد خصوصية وقيل ابيك جمع كما روي عن سيبويه ان اباين جمع سلامة ومثله ابون وقد
اسمعيل على اسحق لانه اسبق منه في الولادة باربع عشرة سنة وانه جد نبينا صلّم الهما واحداً
له مسلمون اي مخلصون التوحيد والعبودية تلك امة قد خلقت لهما ما كسبت ولكم ما كسبت
تلك شارة الى ابراهيم وبنيه ويعقوب وبنيه وما بعده بيان حال تلك الامة وحال المخاطبين بان
لكل من الفريقين كسبه لا ينفعه كسب غيره ولا يناله منه شيء ولا يضره ذنب غيره وفيه الرد على
من يتكل على عمل سلفه ويروح نفسه بالامانة الباطلة ومنه ما ورد في الحديث من ابطأ به
علمه لم يسرع به نسبه والمراد انكم لا تنتفعون بحسناتكم ولا تأخذون بسيئاتهم ولا كسبوا
عَمَلًا كما كانوا يعملون اي عن اعمالهم كما لا يسألون عن اعمال الكرم ومثله ولا تزر وازرة وزر
وان ليس الانسان الا ما سمع ولما ادعت اليهود والنصارى ان الهداية بيدها والخير مقصودا
رد الله ذلك عليهم بقوله وقالوا كوثوا هودا او نصارى تهتدوا وهذا من فتن كفرهم
واضلالهم لغيرهم اشر بيان ضلالهم في انفسهم قال بن عباس نزلت في رؤساء اليهود كعب بن
الاشرف ومالك بن الصيف وهب بن يهودا وفي نصارى نجران السيد العاقب اصحابها
للمؤمنين في الدين فكل فريق منهم يزعم انه احق بدين الله قل بل ملة ابراهيم حنيفا اي قائل بالحمد في
الرد عليهم هذه المقالة بل الهدى ملة ابراهيم الحنيف المائل عن الاديان الباطلة الى دين الحق وهو في اصل
اللغة الذي تميل قدمه كل واحدة الى اختمها اي تتبع ملة ابراهيم حال كونه حنيفا وقال قوم الحنف
الاستقامة فسمي بن ابراهيم حنيفا لاستقامته ويسمى معوج للرجلين احنف تفاولا بالاستقامة
كما قيل للذي يغسله للمهلكة مفازة وقال مجاهد حنيفا متبعا وقال بن عباس حاكوا عن نصيف

قال الخفيف المخلص وقال ابو قلابة الخفيف للذي يؤمن بالرسول كلهم من اولهم الى اخرهم واخرج
احمد عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت بالخفيفة السحرة واخرج احمد والبخاري
في الادب المفرد وابن المنذر عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله ايمه لاديان احب الى الله قال
الخفيفة السحرة ونصبت على الاغراء قاله ابو عبيدة اي الزموها وما كان اي ابراهيم من المشركين
وفي نفى كونه من المشركين تعريض لليهود بقولهم عزيز بن الله وبالنصارى لقولهم المسيح بن الله اي
ان ابراهيم ما كان على هذه الحالة التي تنتم عليها من الشراء بالله فكيف تدعون عليه انه كان
على اليهودية والنصرانية وتدعون انكم على ملته قولوا امنا بالله وما انزل اليكنا اي القرآن
وما انزل الى ابراهيم واسماعيل ولا نحق ويعقوب ولا سبطاي الصحف وهذا خطاب
للمسلمين وامر لهم بان يقولوا لهم هذه المقالة وقيل انه خطاب للكفار بان يقولوا
ذلك حتى يكونوا على الحق والاول اولى واعاد الموصول لئلا يتوهم من اسقاط اتحاد المنزل
مع انه ليس كذلك وذكر اسمعيل وما بعده لكونهم مروجين لها متعبدين بتفاصيلها
داخلين تحت احكامها ومقررين لما انزل على ابراهيم فكانه منزل عليهم ايضا والا فليسوا منهم
عليهم في الحقيقة والاسباط اولاد يعقوب هم اثنا عشر ولدا وكل واحد من الاولاد جماعة والسبط
في بني اسرائيل بمنزلة القبيلة في العرب سمو الاسباط من السبط وهو المتتابع فهم جماعة متتابعون
وقيل اصله من السبط بالتحريك وهو الشجر اي هم في الكثرة بمنزلة الشجر وقيل الاسباط حفدة يعقوب
اي اولاد اولاده لا اولاده لان الكثرة انما كان فيهم دون اولاد يعقوب في نفسه فلم يراد
الاسباط وما اوتي موسى من التوراة وعبري لا يتاء دون الانزال فرار من التكرار الصوري
للموجب للثقل في العبارة وعيسى من الانجيل ولم يقل وما اوتي عيسى اشارة الى اتحاد المنزل عليه
مع المنزل على موسى فان الانجيل مقر للتوراة ولم يخالفها الا في قد يسير فيه تسهيل كما قال و
لا حل لكم بعض الذي حرم عليكم وما اوتي النبيون المذكورون وغيرهم من ربهم يعني الكتب
التي اوتي جميع الانبياء وذلك كله حق وهدى ونور وان الجميع من عند الله وان جميع ما ذكر
الله من انبيائه كانوا على هدى وحق لا تفرق في الايمان بين احد منهم بل نؤمن بكل
الانبياء قال الفراء معناه لانهم من بعضهم ونكف بعضهم كما فعلت اليهود والنصارى قال

في الكشف احد في معنى الجماعة ولذا لم يصرح بدخول بين عليه وليس كونه في معنى الجماعة من جهة كونه نكرة في سياق النفي كما سبق الى كثير من الاذهان ونحن له مسلمون اي ونحن لله تعالى خاضعون بالطاعة مذعنون له بالعبودية واخرج احمد ومسلم وابوداود والنسائي عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في ركعتي الفجر في الاولى منها الآية التي في البقرة قولوا امنا بالله كلها وفي الاخرة امنا بالله واشهد باننا مسلمون واخرج البخاري من حديث ابي هريرة كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا امنا بالله الآية فان امنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وهذا خطاب للمسلمين ايضا اي فان امن اهل الكتاب وغيرهم بمثل ما آمنتم به من جميع كتب الله ورسوله ولم يفرقوا بين احد منهم فقد اهتدوا وعلى هذا فمثل زائدة كقوله ليس كمثله شيء وقيل ان المماثلة وقعت بين الايمانين اي فان امنوا بمثل ما ذكره وقال في الكشف انه من باب التبيكيت لان دين الحق واحد لا مثل له وهو دين الاسلام اي فان حصلوا ديننا الاخر مثل دينكم مسأ وباله في الصحة والسداد فقد اهتدوا وقيل ان الباء زائدة مؤكدة وقيل انها للاستعانة وان تولوا فإثمنا هم في شقاق اصله من الشق وهو الجانب كان كل واحد من الفريقين في جانب غير الجانب الذي فيه الآخر وقيل انه مأخوذ من فعل ما يشق ويصعب فكل واحد من الفريقين يحرص على فعل ما يشق على صاحبه ويصبر على الآلة على كل واحد من المعنيين قال ابو العالية في شقاق اي فراق وقيل في خلاف مناصرة وقيل في عداوة ومحاربة وقيل في ضلال فسيكفيهم الله اي من شر اليهود والنصارى والكفاية وعد وضمان من الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم انه سيكفيه من عانده وخالفه من المتولين وقد انجز له وعده بما انزله من بأسه بقريظة والنضير وبني قينقاع وفيه معجزة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو اخبار بغيب وهو السميع لا اقوالهم العليم باحوالهم يسمع جميع ما

ينطلقون به ويعلم جميع ما يضرهم من الحسد والفيل وهو مجازيهم ومعاقبتهم
صَبَّغَهُ اللهُ الخطاب للمسلمين اي قولوا للنصارى هذه المقالة والمعنى صبغنا الله بالايان قال
الاخفش وغيره اي دين الله وهي فعلة من صبغ كالجلسنة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ
والمعنى تطهير الله لان الايمان يطهر النفوس انتهى وقال ابن عباس دين الله وقال مجاهد فطرة
الله التي فطر الناس عليها واخرج ابن مردويه والضيق في المختار عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ان بني اسرائيل قالوا يا موسى هل يصبغ ربك فقال اتقوا الله فناداه ربه يا موسى سألوك هل يصبغ
ربك فقل نعم انا صبغ الالوان الاحمر والابيض والاسود والالوان كلها في صبغتي وانزل الله على
نبيه صبغة الله الالية وعنه صبغة الله البياض وقد ذكر المفسرون ان اصل ذلك ان النصارى
كانوا يصبغون ولادهم في الماء وهو الذي يسمونه المعمودية ويجعلون ذلك تطهير الهم فاذا فعلوا
ذلك قالوا الان صار نصرانيا حقاً فرد الله عليهم بقوله صبغة الله اي الاسلام ولا صبغة احسن من
صبغة الاسلام ولا اطهر وهو دين الله الذي بعث به نوحاً ومن كان بعده من الانبياء وسموه
صبغة استعارة قال البغوي اطلاق مادة لفظ الصبغ على التطهير مجاز تشبيهي وتقريل المشابهة
هنا مبسوط في التلخيص شرحه للسعد وقيل الصبغة الاغتسال لمن اراد الدخول في الاسلام بدلا
من معمودية النصارى ذكره الماوردي وقيل الصبغة الحتان لانه يصبغ للحن بالدم وقيل الصبغة
سنة الله ومن احسن من الله صبغة اي ديناً وقيل تطهير لانه يطهر من اوساخ الكفر ونحو
له عابدون اي طيعون قل انما اتقوننا في الله اي قل يا محمد لليهود والنصارى الذين قالوا ان
دينهم خير من دينكم اتجادوننا وتخاصموننا في دين الله الذي امرنا ان نتدين به والقرب منه
والخطوة عنده وذلك كقولهم نحن ابناء الله واحبائه والحاجة المجادلة لاطهار الحجة وهو ربنا
وربكم اي نشركن نحن وانتم في ربوبيته لنا وعبوديتنا له فكيف تدعون انكم اولى به منا وتجادوننا
في ذلك وله ان يصطف من عباده من يشاء ولنا اعمالنا ولكم اعمالكم فلستم باولى بالله منا فهو
مثل قوله تعالى فقل لي عملي ولكم عملكم انتم بريئون مما اعمل وانا بريء مما تعملون ونحن لكم
مخلصون اي نحن اهل الاخلاص للعبادة دونكم وهو المعيار الذي يكون به التفاضل و
الخصلة التي يكون صاحبها اولى بالله سبحانه من غيره فكيف تدعون لانفسكم ما نحن اولى به

منكم واحق والجمل الثلاث احوال وفيه توبيخ لهم وقطع لما جاءوا به من المجادلة والمنظرة قيل
وهذه الآية منسوخة بآية السيف أم تقولون أم هنا معادلة للهجرة في قوله اتحاجوننا
اي ام تقولون ان هؤلاء الانبياء على دينكم وعلى قراءة يقولون بالياء يكون ام منقطعة
اي بل يقولون وفيه تقرير وتوبيخ ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط
كانوا هؤلاء او نصارى يعني اتزعمون ان ابراهيم وبنيه كانوا على دينكم وملتكم وانما
حدثت اليهودية والنصرانية بعدهم فثبت كذبكم عليهم قل انتم اعلم ايم الله اي الله
اعلم بذلك وقد اخبرنا بانهم لم يكونوا هودا ولا نصارى وانتم تدعون انهم كانوا كذلك
فهل انتم اعلم ام الله سبحانه والتفضيل على سبيل الاستهزاء وعلى تقدير ان يظن بهم علم
في الجملة والا فلا مشاركة ومن اظلم ممن كتم اي اخفى شهادة عند من الله يستفهم
انكار اي لا احد اظلم يحتمل ان يريد بذلك الذم لاهل الكتاب بانهم يعلمون ان هؤلاء الانبياء
ما كانوا هودا ولا نصارى بل كانوا على الملة الاسلامية فظلموا انفسهم بكتمهم هذه الشهادة
بل بادعائهم لما هو مخالف لها وهو اشد في الذنب من اقتصر على مجرد الكتم الذي لا احد اظلم
منه ويحتمل ان المراد ان المسلمين لو كتموا هذه الشهادة لم يكن احد اظلم منهم ويكون المراد
بذلك التعريض باهل الكتاب قيل المراد هنا ما كتموه من صفة محمد صلى الله عليه وآله بغافل عما
تعملون فيه وعيد شديد وتهديد ليس عليه مزيد اعلام بان الله سبحانه لا يترك امرهم سدا
ولا يترك عقوبتهم على هذا الظلم القبيح والذنب الفظيع والغافل الذي لا يفتن بالامور
اهم الا منه ما خوذ من الارض الغفل وهي التي لا علم بها ولا اثر عمارة وقال الكسائي اض
غفل لم يطر وكرر قوله سبحانه تلك امة قد حلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتن ولا
تسألون عما كانوا يعملون لتضمنها معنى التهديد والتخويف الذي هو المقصود في هذا
المقام وتلك اشارة الى ابراهيم واسماعيل ويعقوب والاسباط وقيل لانه اذا اختلفوا
الحجاج والمجادلة تحسن تكميره للتذكير به وتأكيده وقيل انما كرهه تنبيه لليهود
ولمن يشكل على فضل الالباء وشرفهم اي لا تتكلموا على فضل الالباء فكل يوحذ بعمله
وكل انسان يسأل يوم القيمة عن كسبه لا عن كسب غيره وفيه وعظ وزجر وهذا كالأول

خاتمة الطبع

تم الجزء الاول من تفسير فتح البيان في مقاصد القرآن ويتلوه الجزء الثاني ان شاء
الله المستعان اوله سيقول السفهاء وكان ختمه بدار الرياسة العلية بهيول المحمية
بعناية مؤلفه ذي المناقب السنية والمحامد البهية مفسر القرآن وترجمان الفرقان فأس
ميدان الفصاحة وخارص افنان البلاغة فرع الدوحة النبوية وفخر الاسرة المصطفى
وارث علوم النبي الامي وحامل لواء السنة بآبي هو دامي تاج العزم المكل وطراز المجد
الرفيع الاول الخاطب بنواب والاحياء امير الملك السيد محمد صديق حسن خان
بهادر ما برح في معارج العلم بالمجد والكرم والتفاخر في عهد حكومة الرئيسة العالمية الشاه

الجامعة للكمالات الممكنة قلوب الانسكان سيدة زمرة النسوان عمدة الولاية في الاماثل

والاقران خاتمة الاراء الصائبة حضرت نواب شاهجهان بيگم صاحب

احد ام الله تعالى اقبالها اوضاع اجلالها في اوائل شهر شعبان

من شهر سنة تسعين ومائتين والف الهجرية على صاحبها

افضل الصلوة واجمل التحية وقد اهتم بطبعه الشريف

العبد الضعيف الراجي رحمة الرحمن محمد عبد

المجيد خان مهتر مطابع الرياسة بمنزله

الاعتناء واعتق بزيرة المنيف الحافظ

على حسين الكهنو

ذواليد البيضاء والحمد

لله سبحانه وتعالى

حمداً لا غاية لها ولا

لا انتهاء ولا

والخبر

مزيل الاغلاط للجزء الاول من فتح البيان بمقاصد القرآن

صفحة	سطر	خطا	صواب	صفحة	سطر	خطا	صواب
٣٣	٦	يحيط	تحيط	٢٥	٥	كعت	كعب
٢١	٦	يدرك	تدرك	٢٥	١١	عجسوس	عجسوس
٨	٦	مكا	مكا	٢٨	١٠	اكد	اكد
٩	٢١	العلل	العلل التي	٥٢	١	واقع	وقع
١٣	٨	لاحول	لاحول	٥٢	٢	المحل	السيوطي
٢٥	١٠	يفهم	يفهم عنه	٥٢	١٢	ولعل	لعل
٢٥	١٥	امنع *	امنع عن معصية	٥٢	١٤	خزنة	حزنة
٢٦	٨	يوم الدين	يوم الدين	٥٢	٢٣	مصروفة	المصروفة
٢٨	١	خلفها	خلفها	٥٥	٢	جمع	رَزَقَاكُمْ جَمْعًا
٢٨	٢	ابونعيم	x	٥٤	٢	الخارجية	الخارجة
٣٠	٢٢	يدفع	يدفع	٦١	٢٢	مقدورية	مقدورية
٣١	١٦	روى	روى	٦٢	٢	هذى	هذى
٣٢	١٠	علي	على	٦٢	٢	لصغير	لصغير
٣٢	٢٣	ين	بن	٦٢	٢	لايفرون	لايقرون
٣٦	٤	اللي	لنبي	٦٣	٥	امرة	امره
٣٤	٢٠	يلشرح	يلشرح	٦٣	٢٠	طوره	ظوره
٣٨	٤	موجودا	ماخوذا	٦٥	٢	يجي	هي
٣٨	١٢	الائمة	الائمة	٦٤	٦	التصريح	تصريح
٣٩	١٨	هذى	هذى	٦٨	٢	عن	وعن
٢٠	٩	العبادة	عبادة	٤١	٢٠	صبغة	صنعة
٢٠	١٢	حتى	وحتى	٤٢	١٣	اني	في اني
٢٢	٨	هي	وهي	٤٢	٢٣	سبحانك	سبحانه
٢٣	٤	لم يفرقوا	لم يفرقوا	٤٥	٩	رجحان	برجحان
٢٢	٦	المقا	البقا	٤٥	١١	رزق واسع	رزقا واسعا لينا
٢٥	٢	منذرا	منذر	٤٦	١٨	للمؤمنين	x

صفحة	سطر	خطا	صواب	صفحة	سطر	خطا	صواب
٨٠	٣	لجماعة	لجماعة	١٢٤	٢	ووجه	وجه
٨٠	١٣	لا تعطوا	لا تعطوا	١٢٨	١٢	بعمى	يعسى
٨٠	٢٢	عنا	عناد	١٣٣	٢٢	بعده	بعده وظهروا
٨٢	٢	عليه	عنه	<p>ثم تكلفوا بزيادة الله سبحانه وتعالى من أجل الحولي أرضه فتنه لعباده على السبع تكلفوا عندنا</p>			
٨٢	١٣	لأوقات	الأوقات	١٣٩	٢١	وسوى	سواء
٨٣	١	كامل	كاملا	١٣٢	١٥	والعضو	العفو
٨٣	١٦	الظاهر	الظاهر	١٣٦	٢	وقصاه	وقصائه
٨٣	٢٣	عيتا	عينا	١٣٧	٢٢	لاللفظ	لان اللفظ
٨٣	١٤	لشد	x	١٣٨	١	الرحل	الرجل
٨٩	٢٠	سباق	سياق	١٥٠	٢٣	به الحجة	به
٩١	٨	الاختيار	الاختبار	١٥١	٤	نسمى	تسمى
٩٢	٢٢	يجي	يجي	١٥٢	٢٠	انخت	الخت
٩٥	١٠	عد لهم	عداهم	١٥٣	١٣	اقوال	اقول
٩٥	١٢	مقابلها	مقابلتها	١٥٣	١٥	اقتتاح	افتتاح
٩٤	١٣	ورغدا	ومعنى رغدا	١٥٢	٢	بباطل	ببابل
٩٩	٢	المحلي	السيوطي	١٥٥	٩	بهديّة	بهديّه
٩٩	١٤	جهة	جهة منه	١٥٦	١	انه	انه ان
١٠١	٢	قال	قال	١٥٦	١٨	سياقي	سياقي
١٠٢	٨	وباوا	وباءوا	١٥٤	١١	بشيئ	لشيئ و
١٠٤	٢٢	على	x	١٦٠	١٠	هوا	هو
١١٠	١٩	من	x	١٦٠	١٣	وهو	هو
١١٠	١٩	قبل	قيل	١٦١	٥	عليه	على الاسلام
١١١	١٠	اذا	اذ	١٦٣	٤	بنينه	بنيه
١١١	٢١	الييس	الييس	١٦٣	٢٣	احوه	اخوه
١١٣	٨	له	لم	١٦٦	٢٢	قبنقاع	قبنقاع
١٢٢	٨	والتأييد	التأييد	١٦٦	٢٣	لاقوالهم	لاقوالهم

